

# حقیقت شرک

مولانا امین احسن اصلاحی  
 (پہلے شمارہ) ۱۵  
 ۱۵

دائرۂ جمیدیہ، قزولباغ دہلی

قیمت ۲۰

ماروم ۲

مارا ل      حوں سہ ۴۴  
مارو دم      حوں سہ ۴۶

حاج یس دہلی

# فہرست مضامین

صفحہ	مضمون
۵	ویا
۹	۱۔ مہید
۱۲	۲۔ سرک کی حیثیت اور اس کے اقسام
۱۵	۳۔ مسرکس کا شرک
۵۵	۴۔ اعلیٰ کتاب کا سرک
۸۴	۵۔ مایض کا سرک
۹۹	۶۔ پھلی بصلوں کا حلاصہ
۱۴	۷۔ مزجودہ دیا کا سرسری جائزہ
۱۲	۸۔ مسلمانوں کی موجودہ حالت کا جائزہ
۱۳۳	۹۔ دق کا اصلی دمن اور بعض بہات کا اثر
۱۴۹	۱۰۔ کیا سرک تھا مائے فطرت ہے؟
۱۴۳	۱۱۔ شرک کا اصلی سبب

میں  
(تقریر)  
بِسْمِ اللّٰهِ وَقَدْ حَدَّثَهُ  
وِیَسَاحِ

اسلام کی اس کہ لا الہ الا اللہ حمد رسول اللہ ہے۔ رسالہ  
لا الہ کی شرح ہے، اور دوسرے اعلیٰوں میں تو کہہ سکتے ہیں کہ اس میں سا آگیا ہے  
کہ توحید کا اس ہے، مگر کہ کی صیغہ اس کی میں اس کے معاسد اور اسالی  
طرب سے اس کی نے رطبی اس رسالہ سے واضح ہو جائے گی توحید کے دلائل  
تفصیل کے ساتھ دوسرے رسالہ میں ماں جو ہے اس کا ام حدیث و حدیث  
ہے اللہ وہ گو، لا الہ الا اللہ کی شرح ہے اس سلسلہ کا میسر رسالہ صیغہ رسالہ  
ہوگا اس میں رسالت عمومی و حمد سے اس کے لفظ آکھڑ صیغہ کی رسالہ  
اور اس کے دلائل و حقائق پر حقائق دلائل کی کو کسی میں بحث ہوگی دلائل  
سید اللہ

اس رسالہ کی مناسب اہل علم کے عام طریقہ کے مطابق ہیں جوئی ہے کہ ایک  
عنوان سلسلے آنا ہوا اور مذہبی ماسب اس سے متعلق آیات قرآنی کما کر لی گئی  
ہوں اور کچھ مواد دوسری کتابوں سے اکٹھا کر کے مسرر مطالب کو جو عام  
رسی مسائل بھی اس طرح کی بحث سے مدد میں ہو سکتی ہے جائے کہ ایک ایسے

مسئلہ چرس کا اعلیٰ مسئلہ کے مادی عینہ سے ہے اس رسالہ میں جو حالات ظاہر  
کئے گئے ہیں وہ روایات کے سلسلہ میں ملے ہیں ان کو مارا جا چکا ہے۔ اس  
کے ضعف و قوت کا موازنہ کیا ہے اور برسوں کی معینہ و معینہ کے لئے اس قسم سے  
ان کو ایک رکھا تھا کہ حسب اللہ تعالیٰ کی وحی چوکی لیس قرآن میں ہے۔ اپنے اپنے  
موانع میں ہوں گے ان ہی مصلوہات کا کچھ حصہ اس رسالہ میں ایک مناسب  
مرتبہ کے ساتھ پیش کیا گیا ہے تاہم مجھے اس باب کا دعویٰ نہیں ہے کہ میں  
جو کچھ لکھا ہے سب ٹھیک ہی ہے ہو سکتا ہے کہ مجھ سے غرضیں ہوئی ہوں  
پس خواصا علم کسی لیس برس مجھے مسئلہ فراموش گئے ہیں یہاں مسرت اور کساد  
دلی کے ساتھ ان کی سہاوا کا حیرت منہ کر رہا ہوں مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی  
امیر جماعت اسلامی اور انور احمد صاحب احسن احسن اصطلاحی المذمہ دائرہ حمید  
نے اس رسالہ کو دیکھا ہے ان دونوں صاحبوں نے بعض معینہ مسورے دئے جو  
قول کرے گئے اللہ تعالیٰ اس اعلا سیر کے لئے اس حسرات کو حیران  
حیرت فرمائے

کتاب کی رسم اس طرح ہے کہ پہلے سرگ کی معرفت اس کی مرقی نہیں  
ساں ہوئی ہیں اس کے بعد علی الترتیب سرگس اہل کتاب و مصلحین سے اور  
دوسرے جس اسام سرگ کی ساں دہائی کی ہے ان کی وساحت کی کٹی ہے تاکہ  
لالہ کی بھی کی لوری حسب ایک موروں مدد کے ساتھ لڑگوں کے سامنے  
اہلس اس کے بعداں فصلوں کا خلاصہ کھا کر دیا گیا ہے تاکہ نظر محش کے  
ررب مطالب امادہ میں آجائیں مگر دو ملحدہ ملحدہ فصلوں میں موجودہ دیا

تشریح

اور مسلمان کے موجودہ حالات کا جائزہ لیا ہے تاکہ نہ غلط فہمی رچے ہو جائے کہ اب  
سرک دماغ سے پاپند پڑ چکا ہے اس کے بعد وقت کا اصلی فرض ماہ ہے اور وقت  
کے حاضری حالات کی وجہ سے جو بعض سوالات سدا ہوتے ہیں اس کے جواب دہ  
کی کوشش کی ہے کہ کمالے صاحب کو پڑھا جو اس شخص اس فصل تک  
پہچے گا اس کے دہیں میں جو اہم سہیات سدا ہو سکے ہیں اس کے ارالہ کا حسی الزاموں  
میں لے سارا کر دیا ہے لیکن بعض مہی سہیات اور بھی سدا ہو سکے ہیں جس سے  
میں نے اعراض کیا ہے ایک سیت مارٹن جو اس کا جواب معلوم کر لیں گے اس بحث  
کو مطالعہ کرے وہ اس امر کو دہیں میں دیکھا جائے کہ میں نے اسے پس نظر اسلام  
کے جسمی نظام کو رکھا ہے اس کی گہری پوئی صورت جو علامت داسہ دے کے اعراض کے  
عدد سدا پوئی اور جو صرف چار کی ایک شکل ہے سرے میں نظر میں سے اس کے بعد  
دو فصلیں کا شرک لعاصلے فطرت ہے، اور شرک کا اصلی سلسلہ کے عواذوں سے  
آہن گئی اس میں علمائے ارماء سے فطر کے گناہے ہیں ان کے مطلب  
سرک کی تمام میں علمی دلائل فراہم کئے ہیں اس فصلوں میں یہ ماس کا گناہے اکثر  
انسانی فطرت سے داخل ہے جو ہے دس فطرت صرف و حد سے اس فصلوں  
سے معصود ایک طرف تو معصود دعوت کو لغو پہنچا ہے کہ سرک سے اسلام  
کے اوجود گھوڑے رچا جو ایک درجہ سے ولاحید کی ایک طرف کی ہی بات ہیں  
اسکا کلیمہ حنیہ کھڑے حنیہ و احثت میں دوسرا الا دھر ما لکھا  
میں سدا دوسری طرف عام سی نوع آدمی۔ واضح کر رہے کہ سمجھ و فطرت  
راں کا ہے جو کہا ہے کہ انسان کی فطرت صرف و حد ہے اس فصلوں کی اس

مخرد عمل و مطرب رہے تاکراں کی حمد عام ہو سکے

یہ رسالہ محض علمی محسن میں ہے نہ کہ ایک عظیم مقصد کے لئے دعوت کے ساتھ  
ساتھ وقت کے نظام اور وقت کی سوانحی و سعادتی ہے علمی محسنات کو بعض  
عاموسی سے پڑھ لے ہیں بعض محسن کرے ہیں بعض ہیں وارد سے میں بعض  
نہ کہہ کر کہ رحائے میں نہ کوئی سنی حیر نہیں ہے نکس وقت کے نظام اور سوامی سر  
معدی سے کہ آ وہ پڑتے ہیں اور بعض اوقات آ ردگی حنفہ و عصب کی شکل ہمار  
کر لسی ہے مجھے مقصد کے حرم کا اقرار ہے اور اس کے لئے معانی میں کر چھل نکھا  
ہوں نکس سری سب تک ہے اور اسد تعالیٰ سے طبعی ہوں کہ اگر سرے ہم سے حق  
نکلا ہے تو اس کے لئے دلوں میں گلہ سدا کرے اور اس کے احمد و ثواب میں اس  
عام دوسوں کو سر تک کرے جو اس رسالہ کی تسوید کے محرک ہوئے اور اگر سراسر مسلم  
کس کو کہ ہے تو اس کے اس کو محو فرمائے اور سب کو اس کے درد سے کھالے

ایں اس اصلاحی

## بسم الرحمن الرحیم

سرک کی مصیبت عام معصوموں میں اسی سخت دسمد ہے کہ کوئی مسلمان اس کی سست اسی طرف گوارا نہیں کرنا عامی سے مانی مسلمان بھی ہر قسم کے اراکے سے لڑنے سے ہر قسم کی معصوموں کی سست گوارا کرنا ہے ہر طرح کی آلودگیوں کو اعمرا کر لینے لے لے کر آکر اس کے کسی عقیقہ ماعمل میں کسی ادنی سائنہ سرک کی بھی ساں دہی کچھے لولہ لہا جا رہا ہے موجودہ زمانہ میں جو لوگ حد مد علوم و ادوار سے سارہ میں ان کا وہیں ملنے بھی ملا سارہ سب دجوم ٹرک سے سارا ہی ضرور رکھا ہے جو واحد کے لئے اس کے اندر کوئی محسب ہوا نہ ہو ان کا دعویٰ ہے کہ کہ اس زمانہ میں اتحاد ہے ماحدہ سرک محسب دہم پرسی کے لئے علم و کھرہ کے اس دوہ میں کوئی گھٹا نہیں ہے

اگر آدمی جس کے پاس قرآن و حدیث کا کچھ علم ہو جب سرک سے لوگوں کی اس سارا ہی دھوکہ کو دیکھتا ہے اور ساتھ ہی مسلمانوں کے اعمال و عبادتوں کے احوال و معاللات پر غور کرتا ہے تو اس پر ناؤں و پلے سخت حیرت سی تھاغالی ہے وہ اسے علم و لوگوں کی سہادت میں مائل تھا دانا ہے وہ اسی آنکھوں سے



و بھاپے کہ گوشت گورہ میں سرک کی محاسب پھیلی ہوئی ہے لکن دوسروں کو اس  
 مات پر متنب العظا پا ہے کہ مات اس کا ست سے پاک ہو گئی ہے اور اگر  
 اس کا کچھ سا نہ مانی ہے تو اسی محمول و غیر موزر غالب میں ہے کہ اس کے لئے  
 حنداں فکر و اپہام کی حاجت نہیں ہے اسی لئے کی محاسب میں دوسروں کا  
 راتفاق کلمہ ایک ایک سب آدمی کو سہہ کروا دے اور وہ سادات اسے  
 علم کو مستہم کرنے لگائے کہ مکس ہے میں نے سرک کا معہود ملنے سچا ہوا ممکن ہے  
 و حند کی معرف میں اصل حسب سے میں دو حادثا ہوں کہ میں میں مدلول  
 ضرور ہے لیکن حسب یہی کہہ رہے ہیں کہ مخرج جو سو ہی جو سو حاصل سی  
 سے نو سو چو اس دیکھ میرا ہی دماغ گر ٹڑ سے رحر کچھ دیر کے لئے اسکو  
 مدد سادہ و دردی ہے لکن حسب ما مار کے تحریک کے مدد ہی اسے اپنی ہی  
 مات صبح معلوم ہوئی ہے مدلو کے دوسرے اکا کر اس کے لئے نامکس  
 مدد سے تو اس وقت وہی اس میں اس کے سامنے مونی ہیں اگر رائے سام  
 کی مخالفت کی حالت میں میں نہیں مدد معہود ہے کہ مدلو کو جو سو کے  
 گئے اور اگر رائے سام کی رودا اتی ہیں سے کوجن کے اکا کی حرا کر کے  
 و دوسری سو سامہ کی تصدیق کر رہے اور دوسروں کی مالو کہ سکر اسے  
 کسی مصلحت سے مدلو کو جو سو کہ رہے ہیں اس حال کا ہے کہ اس کو جو  
 اور لو میں صبح اسار ہی نہیں ہے

میں موجود رہا کہ مسلمان اور دوسری کی وحد جماعت کے مات میں  
 ہی تحریک رکھا مسلمان کے درہ کی سے حوسری اور وحید

کے لئے وضعیت ہے اس کے پیچھے کوئی صحیح علم و تصور نہیں ہے وہ جس  
 ایک سدا رہے حوالہ کی مدد سے دیکھ کر روایات کے لوازم پر قائم ہے وہ  
 حال کرے ہیں کہ ہم دماغ افعال کہ کی ایسی ساں سارا کج رکھے میں کیسے  
 چوسکا ہے کہ اس مائل میں خود مائل ہو جائیں مسلمانوں کے سوا خود دوسری جماعتیں  
 خود کی مدد میں ہیں ان کے نزدیک سرگ سے مراد ہی اور توحید کی حمایت ایک علمی  
 معاصر کے قسم کی ضرورت ہے کہ ہر ممکن سے عدم حال کے خلاف دعویٰ کیا کر رہیں  
 کی حرکت کام کر سورج ہے اور غلطیوں سے دور میں اسکا ذکر کے اس دعویٰ کو صحت  
 شمس کر دیا اسی طرح صدی بھر مابین مساجدات سے ان کے حال میں سرگ کی وہیم  
 پریمیوں کو مشاودا ہے اس میں اگر دماغ عالم و نفس کی شان کے خلاف سے  
 رہی۔ مابین سرگ ہے کہا؟ اس کی صورتیں اور میں نکا کا ہیں، ہمارے علمی اطلاق  
 اور سیاسی زندگی پر اس کے کیا کیا امرا تپتے ہیں، ان میں سے وہ ایک مابین  
 سے بھی واقف ہیں ان کے برویک اس معاملہ کی اہمیت صرف اس قدر ہے کہ  
 دماغ ایک علمی عقلی میں علم انسانی کی مرنے سے جس کی اصلاح کر دی سرگ کا ایک  
 بہتہ ہی سنگ مہم مابین پستی ۱۔ پھر پستی دو سمجھے ہیں اور کہتے ہیں کہ حسب  
 پھر کے اتے اسرار مکلف ہو چکے ہیں کہ درمیانہ اسان رہیں و اسان اور رہا  
 و مکان کے اسٹرچوں کے کا دعویٰ کر سکے و درادوں بہادوں ساموں اور سادوں  
 کی سہنگی کے کیا مہمی

یہ صورت حال حضرت خیر رحیمی علیہ السلام کی ایک حکمانہ بات ۱ دلائی ہے ایک  
 مرے آپ سے کسی شخص کی شک کی تفریف کی گئی کہ وہ اس قدر یک ہے کہ مدی کو دیا

میں ہیں آپ نے فرمایا تب تو اس کے عی میں پڑ جائے گا ٹھیک حال ہے ہاں  
 روک ٹھک رہی حال اس لئے ماہ کا ہے۔ لوگ اس قدرے حرم میں کہ سا کی ان  
 سے بڑی برائی سے حس کو ام سرک ہے اچھی طرح داب سی ہیں جو  
 تمہیں ساری کو ساری ماما ہوتا۔ چودا اگر ساری کو صحت حال کر لے گئے وکیا  
 تمہیں پس داب کی ایک ہاں ہم مرد سے کہ اس سالت کی جس کے قرآن  
 نے علم عظم کہا ہے تو صبح کی جائے تاکہ لوح کی صبح صبح ادا کرے جو اور جس وائل  
 کے۔ دونوں لفظ اس قدر ماماں پوجا میں کہ اس کی گنجائش مانی۔ رہے  
 لعل میں ملک عن سہ وخصی میں حق عن سہ

## شرک کی حقیقت اور اُس کے اقسام

کسی سے کہ صبح نصو اس کی صبح عرف کے سہ حال میں ہو سکتا اس جو  
 سے سہ سے پہلے ضروری ہے کہ ہم سرک کی عرف کریں اور اس کے بعد اس کے  
 سام دروغ چمک کریں

قرآن محمد اور احادیث رسول میں جس حرم کو سرک قرار دیا گیا ہے الہ  
 مائے رک کر اگر سرک کی عرف کی جائے تو یہ عرف ہوگی۔

حدا کی دات اس کی صفات میں جس معہوم میں وہ حد کے لئے مستعمل ہیں  
 اس کے لازم میں کسی کو ساقی بھرا

اس عرف کہ بھک بھک بھکے کے لئے کسی وہ تو صبح کی ضرورت ہے  
 حد کی داب میں رک کرے وہ معہوم ہے کہ حد کو کسی سے کسی کو حد کے

قرار دیا کسی کو اس کی ذات مادی سمجھا کسی کو اس کا پاپ اٹھا کہا مثلاً عساکر  
 کا رعبیدہ کہ مسیح خدا کے چہرے ہیں ماعدائے ال کو حاسبے ماحصب مرم خدا  
 کی اں میں ماعزوں کا ععدہ کہ فرسے خدا کی مٹاں ہیں ۽ ساری اں میں خدا  
 کے قدم مل رہا اور واجب الوجود پورے ادراں امام صفات کمال کے مٹائی ہیں  
 جس کا ماعقل فطرت اور بدہب کی رو سے لارم ہے ۽ سرک فی الدات ہے  
 صفات میں سرک کرنے کا معہوم ہے کہ جو صفات کمال خدا کے لئے مخصوص  
 ہیں مثلاً خلق بدسردب علم حکمت و عہدہ ال میں کسی کو ساری قرار دیا لکس ال  
 کے ساتھ بدہب ہے کہ جس معہوم میں وہ خدا کے لئے مسئول ہیں کیونکہ یہی ہیں  
 سادات ہم آپس ہی جیسے اساؤں کے لئے مٹائی مٹاں کرے ہیں لکس طاہر ہو  
 کہ جب ہم ال کو خدا کے لئے لے لے ہیں لیاں کا معہوم بالکس خاص ہو رہے جو اس  
 لئے ہمہ دما ہمہ داب کے ماسب ہو رہے اس معہوم میں عہدہ خدا کے لئے ال کو  
 لولہ سرک فی الصفات ہے

لارم میں سرک کرنے کا معہوم ہے کہ خدا کی صفات کمال سے جو اں میں لارم  
 آئی ہیں ال میں کسی کو سرک ٹھرا، مثلاً خدا خاص ہے لارم آتا ہے کہ امام  
 عالم میں امر و اسطام اسی کا ہو اکالہ الخاس والامو<sup>۱۲</sup> حب امام کا سات کی، سر  
 لہ ععدہ عہدہ وجود کی طرح مختلف طرحوں سے کی جاتی ہے، اس کی بعض صو میں بالکس ال کے تحت  
 ال میں انصحر صو میں لہ ععدہ گما اور سد و طبع میں جو اس کے سرک فی الدات جوئے میں کوئی سر  
 میں ہے نہ نگاہ اس کے احسا میں ہے طس اور دسر

امریکی کے ہاتھ میں سے اس سے لام آتا ہے کہ سدگی صرف اسی کی کی جائے  
اطاعت اسی کی چو، محبت جمعی کا کر دہی ہو فاعلم انہ علیہ صل  
المن رالدرا مو اسد حادہ ال فارم میں کسی کو سرک قرار دیا  
فی اللہ و ہے

سرک کی جہتی میں ہوئے ان کے عداوت بعض حرمیں اسی میں جاتی ہے  
سرک میں میں اور ان مقام میں سے کسی کے محبت میں آتا ہے و فکس و عورت  
سرک اور نہ سرک ہیں درج کہ گناہ کی طرف د گناہ بھی گناہ سے سادہ سے  
سرک میں کو بھی اما رزا و ا مثلاً عذر اس کو سجدہ نہ مالہ عظیم عزم  
کی قسم کا سجدہ ہوتا ہے ہائی تدریج کی سانی حال ناگی سے اور سرک و  
اسے عداوتوں کو سجدہ کہ بعض اسی طرح سرک و میں سے عداوت کی قسم  
بھی کھا کر فی حق اس وجہ سے اسلام نے جو آخری ازیکل ہرعت سے  
سرک کی ان تمام صورتوں کا بھی حاتم گردا جو درجہ سرک ہو سکی بعض سرک بھی  
سرک کی ان اقسام کی توضیح کے لیے مناسب ہوگا کہ ہم قرآن مجید سے ان  
مسائل میں کریں قرآن نے اسے زمانہ نبوی میں جس جماعتوں سے راہ  
نہیں کہلے اور ان کے افعال و معصرات میں سرک کا سدھ داسے د میں ہر  
اہل عرب و قبا حاصل اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) اور منافقین ان میںوں جو  
میں اہل عرب کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ قرآن نے ان کے لئے سرک  
نہیں دیا کی سدگی کر دے کہ اطاعت کو حاجی کرے جسے لکھا ۱۱۶ اہل کتاب  
نہیں محبت میں

کالطہ بطور علم اور صنعت کے استعمال کیا ہے بعض جماعتوں کی طرف بعض مشرک کی  
سنت کو سرور کی ہے یکن مشرک یا مشرکین کالطہ بطور علم یا صنعت اس کے  
لئے استعمال میں کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ دوسری جماعتیں وحی کو اس میں  
میا کی حقیقت سے تسلیم کرنی چاہیں اس کے اور مسلمانوں کے دماغوں میں چر بطور  
ایک مسئلہ اور قدر مسرک کے بھی یہود اور نصاریٰ میں سے کوئی ہی وحدہ کا مکر میں  
بھا اور مبالغہ کو اپنے ہاں چاہیں عمائد و اہل اہل میں گو مسلمان ہیں  
پس ان کے اندر جو سرک تھا وہ ان کے ادارہ اعلیٰ کے خلاف تھا مگر کس  
کا حال اس سے داخل محکمہ صا دہ میں کو بطور اس کا تسلیم کر لے تھے حدی  
کے اس کا رجحان میں ان کے سرکارہ صرف سر یک ملکہ مانگ رہے تھے اسی اہمیت کی  
وجہ سے ہم ہی سے پہلے مسرکین کو ایسے ہیں ان کے اندر دلائل  
سرک کے جس اسام کی مثال دہی کی ہے ان کو احوال سے ساتھ میں کر رہے ہیں

## ۳۔ مشرکین کا شرک

اہل مذہب کے متعلق سر سے پہلی بات یہ حاسی چاہیئے کہ ان میں کوئی  
جماعت حد کی مکر نہیں تھی جس لوگوں نے ان کے قول و ما تھلکنا الا للہ  
(ہم کو بس مگر دس راہ دیا کرتی ہے) سے ہر اسد لال کیا ہے کہ ان میں بعض جماعتیں  
حد کی مکر یا اصطلاح حد و تدبیر (NATURALIST) تھیں ان کا حال مسیح  
میں ہے اصل یہ ہے کہ قوموں کے عروج و زوال کے لئے قرآن مجید ایک حدی  
میا در ارد اھا وہ عا د نمود قوم لوط اہل مدس اور قوم مدین کی ماہی کا سب

اس کے ظلم سرکشی فسق سرداں اوراں کے دوسرے عملی و اعصا دی مساوات کو  
 مٹا بھلا اور عروں کو مسد کر بھلا کہ اگر انہوں نے اسی اعصا دی و احلائی تشطوب  
 کی مزاح۔ کی لو اپنی ذوب و محبت کے مادود ماہ ہوا حاضر گئے۔ ات اں کی کچھ  
 میں میں آئی بھی و دم کو ایک درجہ کے ماسد سمجھے مجھے جو آگیا ہے سو دیا پانا  
 سے بھل بھول ہا ہے ہاں ایک کہ اپنے نظری دوی پور کر کر دس بس دہار کی  
 مدد چو ما ہے یا ایک فرد کے اسد و سدا و ما ہے خواں ہوتا ہے کھسی تہا کی  
 کے سب سے اوراری عمر سے ایک دن مر ما ہے ہی اصول وہ و موں کی  
 موت در سب میں بھی کار و ما سے مجھے اھاسے شردوں میں اسی نقطہ نظر سے  
 کہ سدا و ما کی ساسی کا ذکر کرتے قرآن محمدیے ایچ ایک سے نقطہ نظر  
 سے سن کی خواں کے اس مادہ رسماہ نقطہ نظر سے ماکل مختلف بھلا و ما  
 میں رمدہ سے کے لئے اں سے اے اصول رمدگی کا معالہ کا حس کو قبول کئے  
 کے لئے دہار میں مجھے اللہ خواب میں یہ کئے تھے کہ و ما اھلکما الا اللہ  
 قوم کی خوب دریت کو اں سے کوئی معلن ہیں ہم کو صبر گرد و سرور  
 ساگری سے قوم کی سکی و مدی کو اس کی ماہی میں کوئی معلن ہیں ہوتا اٹلی کا مسو  
 کما دینا عرب طامت کے اسی نقطہ نظر کا رحاں ہے صبر کہ دو کہاسے کہ طوہ  
 ایک محرد ما سکی وہ دسے وہ احلائی ہے۔ قانون دہا و رمدہ میں ایک  
 کے مام اھمال ساسی کا خور اٹد رسی کو ہوا چا ہیے جس کام میں حادثہ کا محل  
 ماحس اس کے لئے حکومت کی قوت ملاحص مسعی جو کر رنی چائے  
 اس میں کسی سائلہ قانونی ماحلق کو مانع نہیں ہوا چاہیے اور پ کی مود و اہام

کا دہبہ ملا سہی ہے ۔ یہ دہبہ وصل کے تمام دعووں کے اودھ و عرفا ملیب کے اسی دہبہ کی پیروی ہے

اسی طرح اہل عرب خدا کی مادی صفات میں سے کسی صفت کے مکر نہیں ہے وہ زمین و آسمان سورج اور چاند اور ابرو ہوا کا طاق خدا ہی کو اسے تھے دہگنی محشے والا روری دے والا اور دہگنی نیے والا اسی کو کہتے ہیں اسی سام دونوں اور فاطمہ کو اسی کا عطیہ ہاے ہے اس کا سام کا اسطام والی صرام اسی کے دست و پیر میں سمجھے ہیں لیکن ساتھ ہی بعض اسی میں بھی آتے اور کرتے ہیں جس سے اتو خدا کی صفوں اوراں کے مصعبیات کا انکار لازم آتا تھا جو کہ ہے خدا کی صفات اوراں کے لازم میں دوسروں کی حصہ داری لازم آتی تھی جو شرک ہے قرآن نے اس کے اس مافض رجحان کو متنبہ کیا ہے ہم صرف ایک اسم نقل کرتے ہیں

قل من سرہ مکرم من السماء والارض	و محمد کرم کرم دی دہاے آسمان اور من
امن علی السبع والارض	سے ناکوں صفت رکھنے کاں را تا کہ
ومن تخرج الحی من الحب	پیدا کوں کا لہا پ دہ کوہ سے
وتخرج الحب من الحی ومن	اور دہ کوہ کو دہ سے ا کوں ع لم کا
نذر الامر ما سمعوا ثوب	اسطام کر رہے ، جواب دیں گے الہ
الله نکل ا فلا سمعوا قد لک	و کہو کہ اس سے ڈرے ہیں ہی الہ
الله انکم الحی ما د بعد الحی	ہمارا حصی مالک ہے وہ اس مالک حصی
الا نصلل فانی نصر ثوب	میرا کوہی کے سوا کا ہو تو کں نکوئے ط



اس راتیں بے اہل عرب کو خدا کی عبادت کے سوا دوسرے بہت سے  
 خداؤں کی ریش میں قتل کر دیا جس سے خدا کی عبادت اس کی صفات اور ان کے  
 لوازم میں شریک کی بہت سی قسمیں پیدا ہوتی ہیں قرآن کی روشنی میں اگر ان کی اس  
 مسرکہ پرستوں کی تحلیل کی جائے تو ان کی پانچ قسمیں نکلیں گی مگر پرستی  
 حیات پرستی کو ایک پرستی، آمارستی اور خود پرستی اب ہم بالترتیب ان میں سے ہر ایک  
 پر اسرار کے ساتھ گفتگو کریں گے۔  
 ۱۔ ملائکہ پرستی

اہل عرب فرسوں کو خدا کی میثاں کہنے سے جو شریک فی الہام سے انہیں  
 سے اس کی سالے لے چکی اور اس کے استعوار کی بھی لام آتی ہے جو کبر ہے۔

ما لوالہد اللہ ولذالستھ	و کہے میں سرے اچھے نے ادا دسالی
والعی مالہ مانی السموات	سے دو دیکھے دے دے دے جو کہ
وما فی الارض ما ان سجد کر	میں میں ہے سب ہی کہے
من سلطہ محمد انقولون	ہر سے اس اس کی کوئی دس سترے
علی اللہ مالا تعلمون	کیا ہم سب ہی سمجھ دے جو جس کے جس تہاڑ
رٹ دس،	اس کوئی علم میں۔

اس فرسوں کو وہ خدا سے مرت کا وہ مقام دیے تھے جو عبادت و سدگی سے  
 بالا راہ مقام الہیہ سے مراد رہے اور یہ کھلا خواہش کہ فی العباد  
 ہے قرآن نے اس کی تردید فرمائی۔

ولہ سجد مانی السموات  
 و سجد اور میں سے حارہ ریس



فلما ابهما صالحا حلالا له  
 سرکاء هما ابهما جعل  
 الله عمارا سرکون اسمکون  
 مالا ملکون سینا و هم  
 یجلمون  
 (الاعراب)

دوری ال کی رکت کا لفظ بھی۔

اب الدین کھندوں میں  
 دین الله لا ملکون لکون  
 ردعا فاسعوا عسل الله  
 الروف و اعننا ذکا واسکروا  
 له المہ ترجور  
 حم کو ہم سر کے سوا کچھ نہیں ہے  
 نے کسی دوری کا اسرار میں رکھے  
 اس ہی کے پاس سے مدی جاہل اور کسی  
 کی مدد کرو اور کسی کی فکر کرنا کہ لکھ لکھ  
 اکی طرف جا ہے۔

اہل عرب موت کے بعد کی زندگی اور حساب و کتاب کو سمجھ جال کرتے  
 لکھ لکھتے تھے کہ فالعمر میں مرنے کے بعد انشاء ہی پڑا اور حساب و کتاب کی کو  
 آئی تو یہ شر کا اپاری سوارس کر س گئے اور ہم پر کوئی آجی رآئے دیں گے  
 اس عقیدہ سے ایک طرف خدا کی عظمت علم عدل اور حکمت کا انکار لارم آتا  
 ہے دیکھ رہے ہیں اور دوسری طرف یہ خدا کی صفوں میں حیرت کو سرک کر رہے جو  
 کھانا ہمارے سر سے فرآں لے اس کی مصلحت پہلے یوں سے تردید کی ہے ہم  
 عصرہ میں یہاں مصل کیے ہیں جس سے ال کے عقیدہ کا مصلح پہلو واضح

پر مائے گا

أَفَصَعَلُ الْمَسْلَمِينَ كَالْحَرْثِ  
مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۝  
لَكُمْ كَيْفَ فِيهِ تَدْرُسُونَ  
أَنْ لَكُمْ مِنْهُ لَمَّا عَجِلْتُمْ  
أَمْ لَكُمْ أَنْبَاءُ عَلَى مَا لَعَنَهُ  
رَبِّي يَوْمَ الزَّلْزَلَةِ أَنْ لَكُمْ لِمَا  
تَحْكُمُونَ سَلَامٌ عَلَيْهِمْ  
وَاللَّهُ رَاحِمٌ ۝ لَكُمْ تَكْوِينُ  
مَلَأْتُمْ أَصْوَاحَكُمْ هَيْمًا كَانُوا

صدیق میں (۲۵-۲۶) سلم

أَمْ رَأَيْتُمُ اللَّبَّ وَالْعِصْرَ  
وَمَثَلَةَ الْوَائِلَةِ الْأُخْرَى  
الَّتِي كَفَرْنَا بِهَا لَكُمُ الْوَيْلُ  
مِمَّا كَانَتْ تُفْعِلُ ۝ أَمْ لَكُمْ  
أَنْبَاءُ إِذَا سَمِعْتُمْ صُورًا  
هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ مِمَّنْ سَبَّوْهَا  
وَسَمِعْتُمْ دَاعِيًا يَدْعُو إِلَى  
بَيْعَاتِهِمْ لِيَتَلَبَّسُوا  
بِهَا ۝ أَمْ لَكُمْ أَنْبَاءُ

کامیاب و ناموفق دونوں کو محروم کی طرح کر دیتی  
میں کیا ہو گیا ہے کسا جعل کرے ہو  
کہا ہے اس کوئی کتاب ہے جس میں  
ہے جو اس میں کہا ہے لے دی ہے  
ہو چکا ہے جو کام لے ہم سے ہونے کا  
ہے نہ کہ کسی نے کہا ہے لے دی ہے  
جو کا حکم ہو گئے، اور جو اس کا نہ کوں  
ہے کسا ان کے شرکار ہیں  
و انہیں اپنے شرکار کو اگر نہ  
چھوٹے ہیں

دراؤ کہو اس بددعویٰ کو اور مڑا کر جو دوسرے  
کا سر ہے کہا ہے لے لے لے میں اور  
اس کے لئے سناں؟ اور وہی جو دوسری قسم  
ہے اور جو میں نام میں جو لے اور کہا ہے  
ماہی دلا ہے دیکھ چوڑے ہیں حد سے  
ان کی کوئی دلیل میں اناری دے میں لگا  
کی چوڑی کر رہے ہیں اور جس کی  
ہو میں کی

وَلَعَدَّاءُ هُمْ مِنَ الْغَدَاةِ وَالْعَصَاةِ

ما لکھاں کے اس اں کے رس کی پکڑا  
آگلی ہے

لات، سوتہ عربی طوں ورتوں کے ست تھے اور تینوں کے نام حوروں  
 کے نام پر تھے ماں کی سعادت پر متسرکس کو ٹرا اعتقاد تھا اہل عرب اس  
 طواف کرتے اور طواف کے وقت کہتے 'طلب العزایق العلو و اس  
 شعاعہیں لہر تھی آگے کی آفات میں اس کے اسی خیال کی تردید ہو رہی ہے  
 آمد لاساں ماعنی مدللہ  
 الاحرۃ والاولی و کم من  
 ملل فی السموات لا یفعل  
 شفاعتہم مینا الا من یشاء  
 ان یأذن اللہ لمن یشاء و  
 یوصی ان الذہب لا یؤمنون  
 بالاحرۃ لشمون الملشکہ  
 سمۃ الاسی

کہا اس حور آوردہ کرے گا اچانک ہم  
 می کے لئے دواہم آحت اور کہے  
 فرے میں آساں میں جس کی سعادت  
 کھ کام نہ آئے گی الا انکم سرعادت  
 دے جس کے لئے چاہے اور پند کہے  
 جو آجوب پر اماں میں رکھے (مسی معص  
 ایک ہر حصہ کے درجہ میں اسے میں  
 خاکہ کے نام حوروں کے نام ہو گئے میں

(۱) شاہد ہے وہ عری: رسولہ کسٹروم

(خمس)

اس کے بعد سماع کے ابطال کی دلیل میں فرمائی کہ یہ نہیں ہو سکتا کہ کثرت  
سب کو مدد اور مدد کو سبک داد سے رہا نہ ہو تعالیٰ کے عدل اور حکم کے سامنے ہر  
بہر شخص اپنے عمل کا بدلہ مانے گا خدا کی رحمت کے مستحق وہی شخص ہے گے  
جو بھلے کام کریں کائنات اور فواجست سے بچیں ہاں کبھی غم اور جہالت سے

کسی دہی میں آلودہ موحاشوں کو یہ علوہ حیر ہے اللہ تعالیٰ کی رحمت و مغفرت کا نام بہت وسیع ہے

وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا  
فِي الْاَرْضِ يَصْرِفُ الدِّيَارَ  
اَمْثًا اَمْثًا عَمَلُوا فَيَجِدُ  
الَّذِي هُمْ يَحْشَوْنَ الْخَسِيْفَ  
مُجْزِيًا كَمَا تَرَى الْاَثْمَرَ  
الْفَوَاحِشُ اِلَّا التَّمَمُ اِنْ  
رَبَّكَ رَاسِعُ الْمَعْمَرَةِ ط

اور اللہ ہی کے لئے ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین  
کچھ زمین میں ہے تاکہ نہ دے اس لوگوں  
کو جنہوں نے رائی کی اس کے لئے کا اور نہ  
دے اس لوگوں کو جنہوں نے بے کام کئے  
بھلا بھی اس لوگوں کو جو ٹرے گئے ہوں  
اور کھلی نہ کا ہوں سے بچے ہیں مگر کسی دہی  
میں رہائے میں مزار و مزار و وسیع مغفرت کا

میں مرنے والوں سے یہ امیدیں وابستہ کی گئیں لارنا اس روح کی محبت  
میں بھی حرکت ہوئے عوصات الہی کے لوارم اور اللہ تعالیٰ کے حقوق میں  
ہے اور جو اسی کے لئے مخصوص ہوئی چاہیے۔

وَمِنَ الْمَاسِ مِّنْ سَيِّئٍ مِّنْ  
ذُوْنِ الدِّعْوَانِ اِذَا يَخْضَرُّ  
كُتِبَ عَلَيْهِ وَالَّذِي اٰمَنَ اٰمَنَ  
حَمَلَهُ وَلَوْ يَرَى الْاَنفُسُ طَلُوْا  
اِدْرُوْنَ الْعَذَابَ اِنَّ الْعَوَا  
لِلّٰهِ حَسْبُكَ اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ  
الْعَذَابِ ه

۱۰ لوگوں میں وہ بھی جس کو اللہ کے سوا شریک  
نہیں ہے اس سے اس طرح محبت کرتے  
ہیں جس طرح اللہ سے کرتی مائے اور حائل  
انماں میں وہ اللہ سے زیادہ محبت کیے ہیں  
کس دیکھتے ہیں لوگ جنہوں نے ظلم کیا اس وقت  
کو جب دیکھیں گے عذاب کہ ساری دہی  
ہی کے ہاتھ میں نکادے سر رحمت عذاب والا کہ



## ۲ حجاب پرستی۔

ملائے کی طرح جس کو بھی اہل عرب سیدگی سے ماؤں اور مردہ الہیہ سے  
 سب رکھے والا حال کرے تھے  
 ۱۔ راہبوں نے اس کے اور حجاب کے دنا  
 رسہ قائم کر رکھا ہے حالانکہ حجاب کو جو  
 معلوم ہے کہ اس میں عدل کے حضور ماحما  
 حاضر ہو چاہے خدا پاک ہے اس ماؤں کو  
 عبا یصغر  
 (صاف باد) جو۔ ساں کرے میں

اس است مسد کی وجہ سے لار ماحدائی میں ہم بھی سر تک ہوئے۔  
 ۲۔ جعلوا لله ثوبا من الخشب و  
 حلفوا ان لا یسجدوا لہ  
 ادا ہوئے اس کے لئے عاب میں سے  
 شرا و شرا میں حالانکہ اس کے انکو پدا گیا ہے  
 ان کو حدائی معلوم میں مانع و صار حال کیا حاما اور بعض اوقات ان  
 کے خوش عصب کو ٹھنڈا کرے کے لئے اسالی حانوں کی درانی کی جاتی جو  
 تدال اور پیار کا آخری درجہ ہے اور حد کے سوا کوئی نہیں جو اس کا حد اور پوچھے  
 رُس لکنہ میں المشرکین  
 صل ادلا دھن ش کا ہنر  
 ہر سے مفرکس کے لئے ان کے شرا و شرا  
 حوالے کی ادلا کو مل کر ما سب دہا ہے  
 مصائب و آفات میں ان کی دہائی دی جاتی اور پیارہ مکر ہی جانی  
 ۳۔ انہ کان سر حال من  
 الا نس کیوردون سر حال من الخشب  
 اور یہ کہ اسانوں کی ایک جامع حروں  
 کی ایک جامع کی پناد پکڑی ہی۔



دردِ الوصیت میں ہوئے کی وجہ سے اس کی رسائی ملا اور علی تک بھی وہاں سے عیب کی خبریں لاتے اور کامیوں کو پہچانے کہاوت کے بارے کی ساری روایت اس کے دم سے بھی فرآئی ہے اس کی تردید کی۔

ہم رہیں آسمان کو ساروں سے آرا  
کا اور سرسبز سطاں سے محفوظ کا  
دلائی کی طرف کاں بھی لگا لے ہیں  
اب اور ہر طرف سے اسے جانے  
دھکا دے گئے اوراں گئے اگر  
عاب نامی ہے گراں جو کوئی  
امک نے کوئی اس سے نہ عاب  
گرا ہے اس کا ایک دھکا  
ماہب و عاب

عیب دانی کے شوق میں کامیوں نے اس سے تعلق پیدا کیا اور اس کے پیچھے لوگوں کی ایک بڑی جماعت علومِ سنیہ کے مسائل میں ہلچل مچا رہی تھی اس کی طرف اشارہ ہے۔

معسر الخیر مد اسکتہم  
سے گرد حرم لے دے اساتذہ میں سے  
میں (۱۲۸) عام  
ہوں کو مالہ۔

کامیوں کو عدت و سار کے تمام لوازم اس کے لئے لورے کرتے اور علمِ عیب کے لئے اس کا مراقبہ کرتے۔

يَلْقَوْنَ الصَّخْرَ وَالْكُرْهُم  
کادہوں دشواریاں اور وہ کھاتے ہیں حلاکوں میں سے

اتحادی سورت میں قرآن کے اسلوب کلام اور اسے حضرت صلیم کی پیشگوئیوں  
کو دیکھ کر قریس نے طعنہ دیا کہ آپ کا یہ وحی وحی ملکوئی نہیں، وحی  
حال ہے۔ قرآن نے اس کی تردید کی

وَمَا مَرَّلَتْ بِهِ الشُّطُرُ  
اور اس کے لشکر نے اس کو شطرنج نہیں کھیلا اور اسے  
وَمَا سَمِعَ لَهْجَةً مِّنْ سَاطِئِ  
نہاں کے لئے مناسب ہے اور اسے  
الْمَدِينَةِ الْمَعْرُوفَةِ  
یہاں سے سب سے مراد کر دئے گئے ہیں۔

وَمَا سَمِعَ لَهْجَةً مِّنْ سَاطِئِ  
اور اس کے لئے مناسب ہے یہ وہی جواب ہے جو  
اور اس سے پہلے اسی طرح کے سب کے جواب میں حضرت مسیح نے دیا تھا اسی بات  
۲۶-۲۷ میں ہے

میں نے سب کو کہا ہے کہ وہ لوگوں کے سردار نظر والوں کی مدد کے بغیر مددوں  
کو سنیں گا اس نے (مسیح) نے ان کے حالوں کو ماں کہا اس  
ادنا ہی میں پھوٹ پڑی ہے وہ دریاں پر مانی ہے وہ جس شہر یا گھر میں پھوٹ  
پڑے گی وہ قائم رہے گا۔ اور اگر مسلمان ہی نے مسلمان کو کالاد وہ آپ  
اپنا مخالف ہوگا پھر اس کی بادشاہی کیوں قائم رہے گی

نہی یہ وحی جس کا ایک ایک حرف شیطان اور اس کے سارے مقاصد و  
محمومات کے باطل خلاف ہے، شیطان کی مدد سے کیسے ہو سکتی ہے وہ خود اپنے  
کار و بار صلاحیت کو درہم برہم کر دے کے لئے ایسا سارک صبیحہ ہدایت کیسے مارل

کر سکا ہے، اگر وہ اس آکر سے تو اس کے معنی میں کیا اس نے اپنی سلطنت خود  
اپنے ہاتھوں پر مادی۔

دوسرا کلمہ "وَمَا اسْطِيعُونَ" انھیں جس طرح اس لیے کہ وہ اس سے  
کر بھی نہیں سکتے وہ طار علی کی حریف سے سے معرول کر دئے گئے ہیں، اس  
مات کی طرف اشارہ کر رہا ہے جس کا معانات والی آیت میں اور مرد کو چھکے  
اور جس کا معانات لے خود سو جس میں اعتراف کیا ہے

وَمَا كُنَّا نَعْتَدُ لَهُمْ مَعَايِدَ  
لِلْمِيعِ مِنْ سَمِيعِ الْأَنْبَاءِ  
اللہ ہم نے اس کے آسمان، ہر کوئی  
میں سے گئے طار علی کی ماتیں ہر  
سے گا وہ، اسے ایک ہر ہر

طار علی سے معانات کے اس فعل کی قرآن لے جگہ جگہ رو دیکھی سے اور  
مات اور ریاں قرآنی ہے کہ قرآن بیطانی احاطہ سے انکل پاک ہے اور  
مواقع یہ العوم ساریوں کے گئے، ٹوٹے اور پھینکے جانے کی طور تہاب  
مسم کھائی ہے سو تہاب مات کے گئے اور بیاطس کے دھکارے جانے  
کی تعبیر سے سورہ مائدہ کو یہ اللہ کہہ میں اس کی متاں موجود ہیں  
سورہ سحر میں ایک دوسرے پہلو سے اس کی تردید کی ہے فرمایا کہ ہم پر تہاب  
ہیں آئے جس طرح کسی صرف سلیط اللہ جس حیروں پر بخشی ہے اسی طرح حیات  
ریا میں صرف گہری اللہ جس روحوں راترتے ہیں۔

حل اللہ کے علی میں سہل  
السلطین سہل علی کل مال  
کہا میں جس روں بیاطس کس ڈکڑوں ہر  
میں ہر ہر ٹوٹے تہاب پر ہرے ہر

اِسْمَ بِلْعَوْنِ السَّمْعِ وَالْكَرْبِ  
كَادُونَ

یعنی (اِسْمَ) کہ اس کا نام لگانے میں (اِحْوَاسِ)  
سے لے کر (اِسْمَ) کہ اس کا نام لگانے میں (اِحْوَاسِ)  
حوالے چوڑے میں (اِسْمَ) کہ اس کا نام لگانے میں (اِحْوَاسِ)  
ہوئی مگر بہت سی (اِسْمَ) کہ اس کا نام لگانے میں (اِحْوَاسِ)

(شعر ۱۱)  
۳۔ کو اکب پرستی -

دما کی بھرنا سام پرست قوموں میں سورج اور چاند کی پرستش  
راج رہی ہے اہل عرب بھی ان کو مرہ الوہیت میں حال کرتے اور ان کی عباد  
کرتے قرآن لے اس کی رود کی

وَمِنْ أَمْلِهِ الْكَلْبُ وَالنَّهَارُ  
الشَّمْسُ وَالْعَمْرُ لَا تُسْحَدُ  
لِلْمُتَنِينَ وَلَا لِلْعَمْرِ وَالْشُّعْبِ  
لِللَّهِ الَّذِي كُلُّعَمْرِ إِنْ كُنْتُمْ  
أَمَّا تُعْبَدُونَ (۲۴) حم (سجده)

اور اس کی ساموں میں سے راب اور دن  
سورج اور عباد میں سورج کو سجود  
کردہ عباد کو سجود کر دس صا کو جس سے  
ان کو پیدا کیا ہے اگر تم ہی کی سجدگی  
کرے ہو۔

انوار (مختصر) کو ریس کی جو سحالی میں راول کا مارتن اہیں کے  
جو دو کرم سے تھی بارتن ہوئی و کہتے مطر یا سوء کدا فلاں کھر عرب  
رسی اور رستہ ال کے رود یک محاری ہیں مالک حقیقی مکتی  
تحریر بھی معبود تھا ہر گروں کے رماہ میں طلوع ہوا تھا۔ مالک سر کا شعور  
سامس فی الصبحی ادا ما دکت السعری فار و طیل  
دمدوح، سردوں میں گرمی پہچانتے ہیں کہ کہ حسب تحریر طلوع

ہوتا ہے اگر ماہیں) تو وہ ٹھنڈا اور مایہ میں طاق ہے

عرب میں ماڑوں کا موسم محط و اماں کا موسم ہوتا شمال کی ٹھنڈی ہوا  
پورے ملک کی مام کا روماری سرگرمیوں کو سرد کر دے اس کی وجہ سے ماہل عرب  
جاڑے کے موسم کو اماں محسوسات کہتے تھے آمدورت اور تجارت کی سارا  
جہل پہل گرمیوں کے موسم کے ساتھ مخصوص مہمی اور چونکہ یہی شعری کے طلوع  
ہونے کا زمانہ تھا اس وجہ سے ہمارے سردرت اسی کی طرف منسوب تھی۔  
قرآن نے سورہ نجم میں اسی وہیم کی تردید کی ہے

قَدْ اَنَّ هُوَ اَعْيٰ وَحٰی ذٰلٰہ  
اور وہی توگوں کو مال دار اور سراپہ دار  
ہو رہا ہے السعری

اہل عرب کے تصور مذہبی نے ان مختلف عناصر کو جوڑ کر دلو ماؤں کی  
ایک برم (CONSTELLATION OF GOD) سماںی حص میں خدا کی حیثیت  
ایک عرس والے (والعرس) ماہادی کی قرار دی اور ان دلو ماؤں کی جیب  
معر میں مارگاہ اور رکاں سلط کی اس تصور میں شش بے چوہیت سے  
حرک کے بہاں اہم اسباب و عوامل میں سے رہی ہے رنگ آمیزی کی اور  
یہ حال سدا پورا کہ جس طرح رمل کے طوک و سلاطیں ایسے دور کے علاؤں کا  
اسظام اسے حکام و عمال کے سپرد کر دے ہیں اسی طرح خدا نے عرس میں نے  
عسی رمل کے معاملات کا اسظام و انصرام ان دلو ماؤں کے سرکردہ ہے۔ اس نے  
اپنا اعلیٰ صرفہ دار السلط (آسمان) کے علم و اہام سے رکھا ہے رمل  
کے معاملات میں اس کی حسب اس ایک گوشہ نشین علت اعلیٰ کی ہے اس کی

امد مدد و راست سے وہ بات و مسلک (INTOUCH) نہیں ہے یہ تصور  
 بس سب ہی تصور ہے جو بعض مشرک اقوام میں پامال ہوا ہے لکن یہ سراسر ہلکا  
 و خرد کے قدرت اور علم کی بھی ہے جس کی قرآن کے حلق ہیلوؤں سے  
 دید کی ہے

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْهَادِي الْعَزِيزُ  
 مَا خُذَ سَمْعُهُ وَلَا بَصَرُهُ  
 إِنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
 فِي يَمِينِهِ هُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ  
 وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ  
 اس میں ہے کوئی معجزہ و معجزہ اور نہ  
 نہ ہے والا اس کو ادگہ اور عید میں اس  
 نولی جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے سب  
 اسی کے ہے

يَوْمَ كَرَسَتْ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ  
 وَالْجِبَالُ كَالْعِهْنِ  
 نَارُكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ  
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي  
 سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى  
 الْعَرْشِ تَذَكَّرْ الْآمِنُ  
 اس کی سلطنت آسمانوں و زمین میں سب پر مادی  
 ہے اور ان کی حاکم اس پر گراں نہیں جو  
 پہلا ملک = اس کے جس نے پیدا کیا آسمانوں  
 اور زمین کو چھ دن میں پھر وہ جس رکھیں  
 چلا اس مقام کو پہنچا۔

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يَخْلُقَ مَا يَشَاءُ  
 وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ  
 دوسری طرف اس سے خدا کی حاکمیت کی تقسیم لازم آتی ہے چاہے  
 اس سے اس کی تدبیر الٰہی۔

وَاللَّهُ لَا يَتَّخِذُ الْهَوَىٰ  
 فِتْنَىٰ ۚ إِنَّهَا مُتَاوَلَةٌ  
 اِنَّمَا يَأْتِي بِذِكْرٍ لِّلنَّاسِ  
 لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ  
 اور اس نے فرمایا کہ وہ محدود و محدود نہیں  
 ہی محدود ہے جس بھی سے دور  
 اِنَّمَا يَأْتِي بِذِكْرٍ لِّلنَّاسِ (مکمل)

وَقُلْ اَلدِّیْنُ لَی السَّمَاءِ اِلٰهٌ  
 دنی لا ریں الہ و هو الحکم  
 العلم (روح)  
 عالم اور علم والا ہے  
 اسی تصور کی بردہاں آیات میں بھی ہے۔

فَلَوْ كَانَ مَعَهُ اِلٰهٌ كَمَا  
 لَقَوْلُوْنَ اِذَا لَا سَعُوْا اِلٰی  
 دى العراس سَمَلًا دى مَوْبِلًا  
 لو كان مَعَهَا اِلٰهٌ اِلَّا اِلٰهٌ  
 لَعَسَلًا مَا (دعا ما)  
 کہا اگر اس کے ساتھ بھی جو ہے  
 عسا کہ وہ کہے ہوں نہ وہ جس دے  
 راج کی دہا ڈھونڈھے میں۔  
 آگیا اس در میں میں اس کے سوا اور  
 مسود ہونے نہ وہ دلوں میں ہم پر ہم ہوا

میں کے محالات میں براہ راست مسرف ہونے کی وجہ سے دنیا  
 عبادت و تعظیم کے ان تمام لوازم کے مستحق ٹھہرے جو خدا اور اس کے گھر کے  
 ساتھ مخصوص ہیں خدا کے لئے کہہ سکا 'اں کے لئے بھی الگ الگ اسکا  
 اور بعد سے گئے خدا کے لئے حج اور قرانی کے مساں تھے 'اں کے لئے  
 بھی حج اور قرانی کے مراسم احساہ کئے گئے خدا کے لئے شعائر  
 قرانی دیار کے حاد و مسروع کئے (جعل الله الکعبة السنت الحرام  
 صاماً للباس و الستمر الحرام و الهدى و العلاء ثل اشترکس نے  
 اسے مسودوں کے لئے بھی یحیو سائہ وصلہ اور عام مخصوص کر دئے  
 (ما جعل الله من محبرة ولا سائہ ولا وصلہ ولا حام)  
 خدا کے لئے میں کی سید و وار اور چالوں میں سے ایک متعین حصہ تھا

اں کے آئینہ بھی اس حصہ کے متقی ٹھہرے اور چونکہ میں نے عظیم دہانہام کے مٹی  
 دہ دار اں کے خیال کے مطابق یہی ہے اس وجہ سے حد کے مقابل میں  
 اں کا حق کچھ مرج ہی رہا (رحمہم اللہ) مہادر اں الحرف والادعام  
 نَصَا فَمَا لَوْ اَھْدَیَ اللّٰہُ تَرَعْمِہِ وَھٰذِ السَّکَا تَنَا مِمَّا کَانَ لِسِرِّ کَا تَم  
 مَلَا نَصَلْ اِلَیَّ اللّٰہِ وَمَا کَانَ لِلّٰہِ فَھُوَ نَصَلْ اِلَیَّ شَرَّ کَا تَمِہِ مِمَّا  
 محکموں کا حد کا حصہ اں کے سرکار کی طرف منسل جو سکتا تھا لیکن سرکار کا حصہ  
 حد کی طرف منسل ہیں جو سکتا تھا حد کے لئے صرف مالوروں کی فرامانی بھی

لیکن سرکار کے لئے صسا کہ اور سنگدراہ حصہ حالات میں اولاد تک کی دہانہ  
 من کی حالتی ہے حد کے حصہ میں حرام کی حصہ اں کے تعلق سے وہب  
 سی چیر میں حرام (۲۲۶۵۵) جو کہیں (رحمہم اللہ) ۱۴ عام و حوث حجر  
 لا نطعمہا اِلَّا مِّنْ نَّسَاۃِ اللّٰہِ حد و حنی والہام مار ل کر ا تھا یہ بھی مال کے  
 سروں کی رماں سے ایسے عینی فصلے صادر کرتے (وَالْاَنْصَا تِ وَالْاَرْلَا  
 رِحْسَنَ مِّنْ عَمَلِ السُّطْبِ اللّٰہِ)

جو اس یہ ساری سارہ سداں ملکہ حات اور کو اک کے لئے بحال آتے  
 لئے لیکن عوام کو اتنی بردار مٹی نصیب نہیں وہ سٹی تھراور گڑی و حیرد کے  
 ۱۴ اور انٹرے دھسی ۱۲ جو اسے سدا کے اس اس بعد سے اس کا ایک حصہ لکھا اس کا کہ  
 اس کے لئے سداں کے دھم کے مطابق دہانہ یہاں سے سرکار کے لئے سداں میں جو حصہ اں کے سرکار کا پڑ  
 پڑا اس کو میں سداں جو حصہ اس کا حواحد اں کے سرکار کو لکھتے سداں سے سداں سے سداں سے



سے ہوئے توں ہی کو اصل کار فرماستے تھے اسی وجہ سے قرآن نے مت پرستی  
کی تردید میں حاص دعویٰ بدلوں کی دہشت کو سامنے رکھا ہے مثلاً اعراب میں  
پہلے سورہ ۱۱

ان الدین مدعوں میں دوں اللہ  
عنادا ما لکم ما دعوہم  
فلس یجیبوا نکیراں کما یجیبون  
حکم امر کے سوا کارے جو ہمارے ہی  
طرح سے ہیں میں اس کو پکار دو مکاری  
درامد ہی کریں اگر کہے ہو

پھر ۱۱

الھم ارحل تمسوں ہا ا مظم  
ا م مطنیون رکھا ا م لمضم  
اسہن مضمرون لھا ا م لمضم  
ا د ا ن یجمعون کھا ا م لمضم  
کھاں کے اوں میں جس سے چتے میں گناہ  
ہام میں جس سے کرے میں گناہ کے  
سمجھ میں جس سے دیکھے میں گناہ کے  
کاں میں جس سے سے میں۔

۴ آما پرستی -

اسی نام آسم میں انہوں سے اپنے آقا و احبار میں سے ان روزگوں کو حکم  
دی جس کے مدعی نہ جس کی روایات اس میں عملی ہوئی تھیں اس کی قریں دہاں  
کے آثار حصول برکت و توفیق نگاہ کے مرکز ہے جسے آلا حرمعدن گئے ادھر  
حساب و ملائکہ سے متعلق اس کے جس طرح کے عقائد و تصورات سامنے ہوئے ہر  
اسی کے نگ مٹک انہوں نے ان روزگوں سے متعلق بھی بہت سے تصورات  
قلم کئے قرآن نے اس کی تردید فرمائی

والدین مدعوں میں دوں اللہ  
اصل کو امر کے سوا کہہ میں دو کچھ

لَا تَجْعَلُونَ سِيئًا قُلُوبًا  
يُخْلِقُونَ آمَنَاتٌ غَيْرَ  
تَحْمَدُ مَا لَمْ يَكُنْ آمَنَاتٌ  
مُتَعَمَّرُونَ "عمل"

اس آیت پر کسی کی سب سے زیادہ محسوس شکل یہی ہے کہ آوارہ و احماد کے  
طریقہ کو انہوں نے دیں و سرع کی حیثیت دیدی۔ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت  
کی مخالفت میں سب سے زیادہ قوی محرک یہی آوارہ و احماد کا حیلہ تھا جس نے ان کو  
انہی کے رستہ پر چلنے کی دعوت دی مانی ہے تو کہتے کہ ایک عہدوں ساعر کے کہے  
ہے ہم بے آوارہ و احماد کا طریقہ چھوڑ دیں۔ یہ نہیں چوسکتا۔

يَا اِدَامِلْ كُنْ تَعَالُوْا اِلَى مَا  
اَمَرَ اللّٰهُ وَ اِلَى الرَّسُوْلِ مَا لَوْ  
حَسْبُنَا مَا رَحَدْنَا عَلَيْنَا مَا  
يَا دُلُوْكَ اِنَّا نُوْهِمُ لَمْ نَعْلَمُوْا  
مَسَارِدًا لِّمَنْ دُوْنَا  
(راۃ)

جس سے کہا جا ہے اس حرکت کی طرف آؤ  
جس سے دعا کی جا ہے اور رسول کی طرف  
اؤ کچھ ہیں ہم نے اپنے آپ کو خدا کو جس  
ڈھرنے پر پناہ کر رہے تھے اس پر کھانا گرا گئے  
اما وہاں کچھ نہ جاسے وہ کہیں اور جاسے پر  
بچے ہوں جس سے؟

آیت کے آخری حصے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنا دانا چلن اس احماد سے نہ اچھی  
چہرے کے مطالعہ کو اس سے اس اور لگاؤ ہوتا ہے لکن کسی طریقہ کی اچھائی کے  
لئے اگر داسی بات کہانی نہیں ہو سکتی کہ وہ آوارہ و احماد سے چلا آ رہا ہے اس کے  
مستقل سب سے معدوم سوال ہے کہ وہ عقل کے خلاف تو نہیں ہے 'فطرت

جے ہوئے توں ہی کو اصل کار در ااستے تھے۔ اسی وجہ سے قرآن نے ست پرستی  
کی رد میں خاص دعوائے بدلوں کی دہیبت کو سارے دکھا ہے مثلاً اعراب میں  
پہلے سر را

ان الدین مدعوں میں دُور اے  
عباد امالکم ما دعوه  
فلسحبوا انکم ان کسحبت  
حکم اصر کے سوا کوارے ہر ہمارے ہی  
طرح نہ سے میں میں ان کو پکارو بخاری  
جراہی کریں اگر ہے

پھر را

اَلْهَمَّ اَرْحَلْ مَسْرُوْهًا اَمْلَئْ  
اَسْدَ مَطْبُوْنًا بِمَا اَدْلَئْ  
اَعْبِئْ شَصْرًا وَنَاعًا اَلْهَمَّ  
اِدَا اَسْمَعُوْنَ كَلَّا (اور)  
کھااں کے اوں میں جن سے پتے میں کھااں کے  
اے میں میں سے کمرے میں کھااں کے  
آنکھ میں جن سے دیکھے میں کھااں کے  
کاں میں جن سے سے میں  
ہم آنا پرستی -

اسی نام آ لہ میں انہوں نے ہے آہوا احاد میں سے ان رنگوں کو کھ  
دی ہیں کے دسی لہس کی روایات اس میں کھلی ہوئی تھیں اس کی میں اوراں  
کے آثار حصول برکت و توفیق نگار کے مرکز ہے شے آلا حرم معدن گئے ادب  
حات و لائق سے متعلق اس کے جس طرح کے عقائد و تصورات ماں ہوئے ہیں  
اسی کے نگ کھ انہوں نے ان رنگوں سے متعلق بھی بہت سے تصورات  
ظن کر لئے قرآن سے اس کی تردید رانی

والدین مدعوں میں دُور اللہ  
اصل کو اصر کے سوا کوارے میں دو کچھ



اسالی سے لحدو نہیں ہے اطلاق کے معانی وہ ہیں ہے۔ لاطال رکھ کر  
 مائے ہوئے طالع سے الگ وہ ہیں ہے، اگر اس کوئی مردہ صحیح اثر سے  
 صحیح ہے اور آوارہ حداد کا طالع ہو اس کے لئے ایک مرد سوار ہے،  
 اس کوئی مردہ کھو ماس جو وہ مائل ہے انکسی مائل کا موروٹی ہو اس  
 صحت کی دلیل ہیں ہے اس معاملہ میں دما ہیسیہ افرات و تفریط میں مائل  
 حاجت قدیمہ کا نظریہ و جیسا کہ اوپر گذرا یہ تھا کہ آوارہ حداد کا طالع بہرہ  
 حق ہے اس کے حق پونے کی دلیل ہے کہ وہ آوارہ حداد سے چٹا آ رہا ہے  
 حاجت صدرہ کے لفظ و خیال کی بہرے بہرہ حالی مسہور شاعر مئی  
 لفظوں میں لوں کی حاکمی سے کہ اگر بہرے بہرہ حلی بھی ہیسیہ مائی  
 و دما کو بگاڑ دے۔ دونوں راہیں افرات و تفریط کی ہیں ایک کی مائل  
 اعمی رہے جو غارت کا مٹھ ہے دوسری کی ساحیرہ سری ہند مدد مائی پر  
 جو پور کا نیم ہے ایک سرک دس پرستی کی ایک حاص مسم آوارہ پرستی  
 (ANCESTOR WORSHIP) کی طرف رہبری کرتی ہے دوسری اتحاد  
 کی طرف لے جاتی ہے جو دہرہ کی کا دربارہ سے اوراں دونوں ہی راہوں  
 اسان حداد پرستی کی لہر سے محروم اور عاص مئی کی دہرہ داریوں سے  
 مائل ہے اگر اسان کے لئے مائل حاضر ہیں جو سکی کہ وہ اسی عقل و  
 ہر نکہ کر جو مانوں کے گلہ میں داخل ہو جائے تو یہ بات حاضر ہیں جو سکی  
 راسر کی غلطی اور دوسرے کی صحت کا فیصلہ کئے بغیر ایک کو چھوڑ کر دوسرے  
 رعل کھڑا ہو

ان دونوں راہوں میں اسان سسٹاں کے لعش عدم کی سرودی کا محرم  
 عمل و فطرت کا واسطہ ہے جس کی سہادت دما کے اچھے انسانوں اور  
 سب سادہ علیہم السلام کی قتل وعتب کی زندگی سے ملتی ہے ان کا طریقہ رہا ہے  
 حوں ہی اس رحمت کی کر میں ان پر عکس انھوں نے سب سے پہلے اس دہی  
 کا کارہ لیا اور انھیں آمار و اعداد سے پہچاننا اور اس میں جو چہرے تھے  
 اور عمل و فطرت سے متماثل نظر آئی اس کو لے کر گھر چھوڑ دیا اس راہ میں  
 اس عمل کی طرف سے لے کر مصیبتیں جھلسی پڑیں لیکن ان کی انھوں نے  
 کوئی پیدا نہیں کی یہی لوگ نوع انسانی کے عمل سرمد تھے جس طرح سورج  
 دماغ ہو رہا ہے اور اس کی کر میں سب سے پہلے اونچی منڈیروں ہی پر چمکی ہیں  
 یہی طرح جس کہیں دماغ آفتاب حق طلوع ہوا یہی کے دل دماغ سب سے  
 پہلے نورانی ہوئے اس کی ایک عمدہ مثال حضرت یوسف علیہ السلام کی  
 ہے جس نے آپ سے فرمایا

میں نے اس قوم کے دماغ کو چھوڑا اور  
 ماماں ہیں رکھی تھی اور وہ اس کی بھی  
 مکر تھی اور میں نے اپنے آباء و اجداد  
 اور ہم آہن اور معصوم کی سرودی کی  
 حضرت یوسف علیہ السلام کے معلوم ہے کہ ظاہر میں سادہوں کے  
 ہی مددگار کیا اور نہ کسی دماغ کو برک کیا جس نے سب پر پیدا ہوئے  
 تھے اور ادل سے اپنی حیات پاک کے آجری انھیں تک ایسی مدد پر رہے

مذہب کے بعد اسی مذہب الہ پر وحی چوٹی مصر میں انہیں تپسوں کے درجہ  
 سے ساتھ ٹٹائیں اس کا پاک دل ایک لمحہ کے لئے بھی اس کی محاسنوں سے آ  
 نہیں ہوا تاہم وہ فراتے ہیں میں نے ایک قوم کے درمیان جو اللہ اور اللہ کے  
 پیغمبروں میں کبھی بھی جھوٹا اور لٹے آمار و اعداد اور اسم اسحاق اور معمر  
 عظیم السلام کے مذہب کو احساں کیا تھا ہر سے کہ - رک و احساں سے ہی اور عالم  
 انہوں نے اسے آمار و اعداد کے مذہب کو محض مسرات مدد سمجھ کر جس کو کچھ چھوڑ  
 کہ راستہ آخر کار کھ ایک حد اس نظر اور قسطنطنیہ کی تمام کامیوں اور گوارا  
 کے ساتھ اس کی صداقت اور حاسن کو حاکم اور رکھا تھا رہا طریقہ ال کے  
 حوالہ کا ایک کتاب محاسن لئے اس میں حکایت تھا - ایک مرد مفصل تھا کہ ہی ح  
 ال کے آمار و اعداد کا بھی حال اس کی صحت راں کی اصل گواہی اور اس کے  
 اور حدائی چورے یہاں کے دل ہاریدہ یہ تاج تھا وہ اس کے ساتھ ہر  
 ہیں لگ لئے تھے کہ اب دنیا کی عصمت میں گرفتار تھے ملک تمام دریاہ  
 انکا ایک شخص بھی اس راستہ مرد ہوا محبت بھی ال کا راستہ وہی حوالہ اس  
 سہادت ال کی مصر کی پرمیں مدگی سے ملتی ہے آرمیوں کی کسی کسی گھر  
 اسراہٹ کے آتی ہیں لیکن ال کے قدم کو لعرمت ہیں چوٹی ملک حبشہ کی  
 حالی ہے ایک مردان حق ہو دار چوکر عام بادلوں کو کائی کی طرح محاسن  
 دیا میں جو لوگ کسی راستہ کو اس دور نصیرت کی رہنمائی میں احساں کرے ہیں  
 اس کوئی الحقیقت احساں کرے ہیں اس کی تعلیم ہیں کرے اگر وہ  
 ان کے آمار و اعداد ہی کا راستہ ہوا اور ایسے لوگ دوسری راہوں کو چھوڑنے

و در جمیعت جموڑتے ہیں۔ اگرچہ ایک قدم بھی وہاں پر چلے نہ ہوں۔ یہی نصیرت و احباب اور روح دس ہے یہ۔ جو تو تمام اداں لے جاں دے روح چڑھاتے ہیں یہاں تک کہ اگر ایک شخص کسی حق کو بھی اسیار کرے گا اس لئے ہیں کہ وہ حق ہے اور خدا کی طرف سے ہے حکم اس لئے کہ وہ اس کے آواز و احدا کا طریقہ ہے تو یہ بھی عرب حاطب کی آواز پر ہی میں داخل ہے جو اعلاص کے ساتھی ہے

۵۔ خود بدستی :-

رواؤں کی اس رسم میں مشرکین عرب جو دھبی حریک بھے نکل جی الہی کی سب سے پہلے جس طرح انھیں اپنے سب سے دوسرے مترکاتہ اعمال و اعضا کا شعور نہیں تھا اسی طرح اس کے شعور سے بھی محروم تھے وہ اپنے تئیں خدا کا سدہ لو کہے تھے لیکن سدگی کے مقصصات و لوازم سے نے حشر کئے اس وجہ سے حدود سدگی سے تجاوز کر کے حدود الوہیت میں داخل ہو گئے تھے مگر آں لے ان کی اس طرح کی تعدیوں کی جو نور میں ساں کی ہیں ہم انکو بالاعمال دکر کریں گے اور یہ حکمت یہاں خال فوضہ ہے

الف یہ معلوم چو کا ہے کہ ہر عرب کو اسی عہد و احدا کی حکم و روہیت سے انکار نہیں تھا لیکن اس کے لوازم معنی خدا کی سدگی اور بھڑکے کے لوازم یعنی سہا الشریک اطاعت میں وہ حادہ حق سے منحرف تھے وہ اعلیٰ میں دوسروں کو بھی ترک کرتے تھے عبادت اور سدگی کا معہدہاں کے ہاں لڑجایاٹ سے زیادہ نہیں تھا وہ اس بات میں کوئی قاحت نہیں



حال کرے مجھے کہ عبادتِ خدا کی ہذا مطاعت اپنی کسی اور کی وہ ہی امر کی حکم ہے پس ایسے آثار و اعباد اور آپے کو اور عبادت کی پیروی کر کے بھی یہی خیال کرتے تھے کہ اس سے اس کی سادگی میں کوئی فرق مس آیا لیکن قرآن نے مسئلہ کیا کہ خدا کی عبادت اس کی اطاعت کے بغیر نہیں ہے خدا کی سادگی کا لازمی انصاف یہ ہے کہ صرف اسی کی اطاعت کی جائے۔

إِنَّا أَمَرْنَا الْمَلَائِكَةَ بِالتَّحِيَّاتِ  
ہم نے تمہاری طرف کتاب امانی سے  
وَعَبَدُوا اللَّهَ مَحْضًا لِّمُحَمَّدٍ  
کے ساتھ اس امر کی سادگی کو اسی  
إِلَّا اللَّهُ الْمَدِينِ الْحَالِصِ  
اس کی اطاعت کرتے ہوئے ہاں اطاعت  
عاصی اس امر کی لئے ملے۔

(۲-۳) اس معنی کی آیت قرآن محمد میں کئی جگہ میں سب کو نقل کرے اس طوالت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ خدا نے جو دین ارل کائنات اس میں بحریف و مدبلی نے سب سے احکامات ڈال دئے تھے اور لے تیار رہتے داخل ہو گئی تھیں اس وجہ سے خدا کی ماحول عبادت و سادگی کی راہ مستعد ہو گئی تھی۔ اس عبادت کی موجودگی میں جو لوگ بھی عبادت کر رہے تھے وہ خدا نے واحد کی عبادت سے محروم تھے وہ امام لوانتر کا لیتے تھے لیکن ہم قدم پر عبادت کی اطاعت سے دوچار تھے اس کتاب نے احکامات متادئے اور شرع کو حیرانہی عاصی سے پاک کر دیا یہ جس باطل کے لئے دیئے تھے یہاں اذاعت کے میں الذی الطاعة وعدة دسلو ہی الطاعة وال عہدیں کلوم واما التاخر اکراما عصا الملك فہا ان مدیا۔

درمیاں ایک قول فعل کی حقیقت سے نمودار ہو گئی ہے اس حد کی اطاعت و سدگی کی سیدھی راہ مار ہے پس اسی کی عبادت کہ وہ تہا اسی کی اطاعت کرتے ہوئے یہی سدگی وہی معتر ہے جو حال میں اطاعت کے ساتھ ہو۔ اگر محض مخصوص اوقات میں حلا کا ام حب لیا جائے اور اطاعت میں اس کے ساتھ دوسروں کو بھی سرک کیا جائے خواہ وہ سر یک سال کا اپنا ہی نفس ہو تو یہ سدگی نہیں مگر وہی حدائی ہے جس سے کسی بھلائی کی توقع نہیں کی جاسکتی۔ اذ اب من اتخذ الله هدايا مات مکرر علیہ وکیلا ۹

حد کی اطاعت کا راستہ یہ ہے کہ اس کے امیاء کی پیروی کی جائے ومن طاع الرسول فقد اطاع الله (جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی) یہی وجہ ہے کہ پیروی کی دعوت یہ رہی ہے کہ اللہ کی سزا کہ وہ سر می اطاعت کرواں اعدا و الله واعدوا لاعدائهم کہ جس نے اللہ کی عبادت و سدگی کی راہ ہے کہ سی کی اطاعت کی جائے اور اس ہی ماں لوگوں کے راستہ کی پیروی سے انکار کیا جائے جو اللہ کے راستہ سے منحرف ہیں چنانچہ امیاء کرام علیہم السلام نے اس کی بھی تصریح فرمادی کہ ولا تطيعوا امر المسرفین ہماری اطاعت کرو اور اس لوگوں کی اطاعت نہ کرو جنہوں نے حدود الہی سے تجاوز کیا ہے اور حد کے اعجاز ہیں توحید کا بھی وہ مقام ہے جہاں موجد ہیں اور سر زمین میں اعلیٰ رابع و باہونی ہے حسب حد کی عبادت صرف پورا جاؤاٹ ہو تو عبادت نہیں کرنی بلکہ یہ مطالعہ بھی کرنی ہے کہ جو خدا

۹ رجب و اس کو جس نے اسی کا جس کو مسودہ مار لکھا ہے گا ہم اس کے دروازے کے پر ۹

کے مدد سے وہ صرف خدا ہی کی اطلاع بھی کر گیا اور اس کے سوا ہر ایک کی اطلاع کو ترک فرما دیا اور اس ماسک کو وہ لوگ پہن رہا تھا کہ جسے جو خود ہی خدا کی کے دعوے دار ہیں علماء اسلام میں سے علامہ اس تمبیہ نے اس بحث پر العوض کے عوا میں سے ایک رسالہ لکھا ہے جو بہا یب مسیہ ماحث متصل ہے اس سے یہ صفت روس پونی ہے کہ عباد صرف حمد موم کا نام نہیں ہے بلکہ اور اس میں اس کے معہوم میں داخل ہے

ب اسی میا د پر قرآن نے دھج فاون محسوس اللہ تعالیٰ کا حق قرار دیا اور کسی کے لئے اس میں ادنیٰ سرک بھی گوارا نہیں فرمائی چاہے اگر تک و حید کے ماں کے ساتھ اس امر کا بھی کہ کیا کہ کسی سے کو حرام اور کسی چیز کو حلال قرار دیا اللہ تعالیٰ کا حق ہے وہ مادہ ہے اسی کو حق پہنچا ہے کہ وہ اسی وہی ادا ہی ملک کے لئے فاون مائے اس کی خلاف ورزی کو حد کی خلاف ورزی حلال سلطان کی سروری و خدا کی عات کی ہی سے جو محسوس اور اپنی کے غیروں سے مانا ہے وہ اسے سنس اللہ تعالیٰ کا ترک فرما دے ا لا گریہ کے لئے اس جس کو تسلیم کرنا ہے اس کو اس کے سوارب مانتا ہے اور اگر اس عوی کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے تو یہ خدا یا قرآن ہے سورہ لا میں آیت ۱۶۳-۱۶۴ پڑھئے شروع کی پانچ آیتوں میں وحید کا ماں ہے پھر اسی کے دل میں یہ آیت آتی ہے ۔

مَآ تھَا لِمَا سِ كُوْا مِمَّا فِی الْاَرْضِ  
حَلَا لَا طَیْبَا رَ لَا سَمِیْعُوْا  
اے لوگو کجا دار حروں میں سے جو  
میں میں حلال اور پاکہ اور س

خطوات الشیطان اسہ لکھو کے نصص صدم کی پیروی نہ کرو وہ بھلا  
عَدُوٌّ مُّسِی (۱۶۸) کھلا ہوا دشمن ہے۔

شیطان کے نصص صدم کی پیروی نہ کرو سے اس کی اس دعوت سرک  
کی طرف اسارہ ہے جس کا اس نے روراو ل ہی میں اعلماں کر دیا تھا وہا  
صلحہ ولا منہم ولا مرہم طلمسک اداں الا نعام ولا شہر  
طلمسک حلہ اللہ (میں اس کو بھٹکاؤں گا آریوں میں بھٹاؤں گا اور  
مسورہ دوں گا وہ چوپالوں کے کاں کاٹیں گے اور مسورہ دوں گا وہ اتر کی  
مائی ہوئی فطرت کو دلیں گے) اس کے بعد شیطان کی دعوت کی اصل غائب  
مائی کہ وہ برائی اور بے حیائی کی دعوت دتا ہے اور چاہا ہے کہ اس  
جو حلال و حرام کرے اور ایسا سرخ آسے اور بھڑکلا سجداس کو حد کی  
طرف مٹس کرے (۱) تمایا مرکو بالسرع والھشاء وَاں نعلو علی اللہ  
مالا نعلو (میں اس کے سد فرما کر اگر اسوں کو ماویں الہی کی سروی کی دعوت  
دی جاتی ہے تو اب دادا کی رواب کی سدا ہے مالا کہ اب دادا کی  
ردا اب کوئی سد نہیں ہے جس تک اس کے اوال و اعمال کی سدا و سرع  
الہی پر نہ ہو اب دادا کے طرہ بر ملا سدا و سرع و عقل جم حاما سے آس کو  
اسالوں کی صف سے نکال کر چو ایوں کے گلہ میں داخل کر دیا اور گوگوں  
ہیروں اور انھوں کے رمہ میں سال ہو جاتا ہے۔ وَاِدَا اهل لھرا سعو  
ما نزل اللہ فالوا اهل مبع ما القضا علیہ ماء ما اولو کاں اباہم  
لا یعملون سمار لا یھتدون ومثل اللہ کما واکم مثل السدی

مَعْنَى مَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دَعَاءَ وَمِنَ الْغَضَبِ مَكْرَ عَمَلٍ فَهَذَا لَعَلُّوْنَ  
(۱-۲) پھر دیکھو لوگ خدا کی عبادت کے معنی ہیں تو اس کی عبادت یوں  
ہیں ہو سکتی کہ عبادت تو اس کی کریں لیکن حرام و حلال آپ ہی سے کریں انکی  
عبادت کا لاری انصاف یہ ہے کہ وضع قانون اور سرخ کا حق حال ہی اسی کے  
لئے تسلیم کریں۔ مَا تَعَالَى اسوا کلمہ اس لطیف معارف مکر و ماسکروا  
لله ان کلمہ انا لا نعدون دے ایمان مانو کھاؤاں اکبرہ چروں میں سے  
جو ہم نے تم کو بھی ہیں اور اس کا شکر کرو اگر تم اسی کی سادگی کو نہ چھو

عید ہی معمول اس سے زیادہ صاحب کے ساتھ سورہ انعام کی آیات  
۴۶ سے لے کر ۴۸ تک ماں چوہا ہے اور آخری آیت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ عبادت  
کی سیر اور مدی اللہ عظیم مالوں و ثمرات سے چولی ہے اس لئے مردی ہے کہ وضع  
مالوں و سرخ کا حق صرف اللہ تعالیٰ کے لئے تسلیم کا مانے جو سب کا حال اور  
سب کا ہادوا ہے اگر اس حق میں دوسرے بھی سر یک چو مال اور ہر قوم و ملت  
اس لئے قانون ملنے کی مجاہد ہو جائے تو اس کا لاری محو، نظمی استار اور ساد  
نی الارض سے ذراں ہذا صراطی مستقیم فامیتو ولا مستوا لک  
معرف مکر عن مسئلہ دیکر و صفا کرم بہ لعلکم سعون (۱۵۳-۱۵۴) نام  
لا نہ سرا سہ ہاڑا سہ ہے جس اسی پر چلو اور حلف راستوں پر نہ چلو کہ وہ نقص  
اس کے راستے ہٹا دیں سہ جس کی تمہیں وصیت کی ہے ماکہ تم کو  
وحید اور سرخ کا ہی تھارم سورہ نحل کی آیات ۵۴ ۵۵ میں موجود ہے  
نکس یہاں زیادہ تفصیل کی گئی ہے

ح۔ جو دہشتی کی ایک مہاسہ اہم اور پیدائشی شکل ہے کہ جو لوگ ایک رب  
 تک فارغ الہائی اور خوش حالی کی زندگی بسر کر چکے ہوتے ہیں اور دولت و ثروت  
 اور کمال علم و فن کے وسائل برعکس پڑے ملتے آتے ہیں کچھ عرصہ کے تو اوتار  
 کے بعد اس خائبہ اس راہیوں کو اس اسحق زالی اور اپنے علم و طاقت کا تہہ  
 سمجھنے لگتے ہیں یہ وہی حالت فرد کی پوچھا جس کی تس کی کا ٹھہ ہے جس سے  
 عمارت عمارت پیدا ہوتے ہیں اس کی نہ میں اور کرورد کا حلے کو یہ سترک ہے میں  
 دما کے اندر جو کچھ ہے سب کا حال انہی ہے نام وسائل و درائش ہی کے سدا کے  
 ہوتے ہیں اور اس وسائل و درائش پر ہم اسے جس عمارتوں اور فاعلتوں کے درجہ  
 سے صرف کرتے ہیں اور وہ سب کچھ خدا ہی کا عطیہ ہیں (وہو والدی الشاہ کو  
 وحمل الکرام سمیع والہ انصاف والہ فضلہ ما اسکو و) ہمارے  
 عروج و گماں کا کوئی درجہ ہمارے علم و فضل کا کوئی ترسہ اور ہماری عظمت و ستار  
 کا کوئی مقام ایسا نہیں ہے جو ہمیں اس کی سداگی اور علما سے لے مار کر دے  
 ہم سلطان و وہ العرش پر جو کہی اس کے آگے ویسے ہی مخلص اور مقرر ہیں جسے  
 سلطان اعلیٰ اور پادشاہ صمدی اسرار عباد، احیاء و انصار ہماری ہماری صفت  
 دانی ہے جو کسی حال میں ہم سے مسلک نہیں ہو سکتی۔

عرب حلیہ میں شرک کی رسم بھی موجود تھی۔ وہ اسی خوش حالی اور فارغ  
 الہائی کو اسے علم و دین کا مٹھ اور اپنے اسحق کا تہہ سمجھنے سے آخرت کے  
 اذلت و فاقہ نہیں سمجھتے اور اگر ایک معروضہ کے درجہ میں اسے بھی سمجھتے تو اس کے  
 لئے عمل و طاعت کی کسی سرگرمی کی ضرورت نہیں سمجھتے تھے اس کا حال تھا

کہ جس طرح ہم دما میں بہتر حالت میں ہیں اسی طرح آجوب میں بھی بہتر حالت میں رہیں گے۔ یہ بہتر حالت ہمارا اسکاں دانی ہے۔ قرآن نے اسی دہی حالت کی تصویر کھینچی ہے۔

فادامس الامساں صر دعا ما	حسان کو محض سمجھا ہے ہم کو کھانا
ثم اد احو لہ نعمة ما قال	بے محراب ہمیں کو محنت کس دے میں
اما اوسنة على سلو مل هي	کھائے۔ دو گئے۔ اے علم کی دولت لی ہو
فمنه وليكن اكر صر لا	نکد۔ آ اس سے سکس کستہ
علموں	میں کھائے۔

یہی بات کوئی حرام علم دعا سے ہیں پانا خدا کے فضل سے ہے اور اس سے مقصود اس کی آرائش ہوئی ہے کہ وہ شکر کر رہے ہیں اور اس کے نکر اس سے اس سے انانہ ہیں اور وہ ماسکری ہی کرتے ہیں اور جو چرند کی حمایت سے ملی ہے اس کو اس کے علم دعا سے انانہ اسکاں دانی کے لئے ہیں اور اس طرح خدا کی رویت اور خداست میں سر یک ہی میٹھے ہیں یہی حرام اسکاں اور خدا دانی اور اس کی حرام ہے اسکاں سکرا۔ اور سر کرا۔ وہیست کی تصویر دوسری ملے ہے۔

ولس ادمه رحمة ما من بعد	گر ہمیں کو کھانا میں گے رحمت خدا
صراة متة لعلو خدا	محیف کے حرام ہیں کبھی کبھی
لي وما اظن الساعة فائمة	چند کئے فاست کے جوئے کا گنا
ولس رحمت الى رتي ان	ہیں کھانا میں کھانا

لی عینکاً للخصی وراہی چہ او سرے لے رہاں کسی اچانی پڑھائی  
 ہیں وہ سب ہے جس کا ذکر سورہ مدثر میں ہے وحملاً لہ مائدہ  
 مدد دہاں میں سورہ اومعدنہ لہ محمد الع بطیع آن ادرید۔  
 آخری کڑے حکم بطیع آن ادرید (پھر روض رکھا ہے کہ میں راہ دہ کر دنگام  
 کا مطلب یہ ہے کہ وہ حال کرنا ہے کہ اگر عالم میں حرا کے ہاں عالم ہی ہوا تو سب  
 دما میں جو کچھ حاصل ہے اس سے زیادہ ہاں حاصل ہوگا کہ اس میں تمام عیش  
 و سرور کو اپنے اسحاق کا نسخہ سمجھا ہے خدا کی محسن اور آرائش نہیں سمجھا  
 اسی بد عیب کی تصویر سورہ صاوح میں ہے جمال الدن کھردا صلاک  
 مہطعن من الہم و عن الشمال عربی الطیع کل امری مہم  
 ان ندخل حہ نوسم کلہ اما حلفہم مہم مہم۔ یہ تصویر ہم  
 اس حال کی خواہش کرتے ہیں کہ دعوت قرآن کے وہ میں آئی۔ اہل اشکبار  
 کے حصار اور حرا دوسرا کی آتلیں حساب ساتھ تو قرآن کے ارباب اعداد  
 و حساب حرا گنتی یہ تصور راں کے لئے بہت قانا حاکم اک دل ایسا ہی  
 آئے والا ہے جس میں ملدی اللہ ہی کی میراں اماں اور میل صالح کے ہاتھ میں  
 ہوگی اور اک عرب سے عرب کساں اور ادنی سے ادنی مرود بھی اسی سدی  
 و راجعت کے صلہ میں ٹٹے ٹٹے سرخاروں کے لئے حال رکھ چکا وہ  
 نسب قرآن کی یہ آیتیں سستے تو برید و استہرا اور طعن و تفسیر کے متون میں  
 ہر چار طرف سے آپ پرل پڑتے اور اس اتحاق دانی کے گھنڈ میں جو ایک  
 سوارش جو سوال اور ریاضت کا قتل تو ہے یہ کہتے کہ اگر ہم حرا کے ہاں



حائیں گے تو وہاں بھی ان ارادوں سے اچھے ہی رہیں گے ہیں جو کچھ حاصل ہو  
ہمارے اسحاں دانی کا مرہ ہے کسی جگہ بھی ہم سے جس میں سکنا رہا  
میں نہ احرار میں ہم سدا ہی اس لئے ہوئے ہیں کہ حکومت کر سکیں عیسائی  
کریں اور لوگوں پر مسدود لاریں قرآن لے جواب دیا کَلَّا اِمَّا حَلَقُمُ  
مِمَّا عَلَّمُوْا اِبْرٰهٖمَ اَیْمٰنًا لِّہٖمْ ہَا اِنَّا کُوْنٰمُ اِیْمٰنًا لِّہٖمْ ہَا اِنَّا کُوْنٰمُ اِیْمٰنًا لِّہٖمْ ہَا  
ہیں اس کو وہ جانتے ہیں کسی سامنے کی ضرورت نہیں ہے اس کی نے خیمہ  
اور کم باری اس پر واضح ہے جس پانی کی ایک لود کے لئے اسی ریزی اور پانی  
اے اسحاق دانی و موروثی اور اسے سرفاسی جسی کا سرور و رب ہیں  
اور جس اس کی تمام تواریاں اور قوتیں اور قوتیں و داتوایوں کے در  
گھری ہوئی ہیں 'اللہ الذی خلقکم من صعب ثم جعل من بعد  
صعب وہاں جعل من بعد وہاں صعبا و تسخیرا اس اس کی لئے  
۔ اب کے جائز ہو سکی سے کہ وہاں سے میں سدا ہی سے مالا ر عمل اٹھا  
سے لے مار اور خدا کی حدائی میں حصہ دار حیاں کرے گئے

ہی صیف سورہ کم میں ہایب لطیف اسلوت ساں ہوئی ہو

وَلِلّٰہِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ	اور اس کی ہے جو کچھ آسمانوں
لِلْعٰزِمِ الدِّیْنِ اَسَآءُ وَاَمَّا سَمِیْلًا	جو کچھ دین میں سے ماکوس لوگوں نے
وَلِلْحَرِی الدِّیْنِ اَحْمَدُ اِلَیْہِ الْحَسٰی	انگو کی کا نام لے درج لوگوں
الدِّیْنِ یَحْمَدُوْنَ کَثِیْرًا اِلَیْہِ	کیاں کو کی کی کا احاطہ سے
وَالْعٰزِمِ الْحَسٰی اِلَیْہِ	لوگوں کو درجے نماہ اور کئی

لہ حدادی ہر تمام و مدگ اوقا سے محراو کے معبود و معبود کے معبودی ہر

ربا واسع المعبره نحو آعلم  
 سکر ادا سنا کہ من الارض  
 واد ابلہ احبہ فی تطون  
 اہلک ولا ترکوا الفسکہ ہو  
 اعلم من النبی

سے انہی میں کہ خوب لگائی لے سک  
 سراپا وسیع کشن والا ہے وہ جس خوب  
 عام ہے سب کم میں سے سدا کا د  
 ہر ہی ماؤں کے مٹوں میں جس کی صورت میں  
 سے نہ ہی اگر گی کا دعویٰ سب کر وہاں  
 لوگوں کو خوب دیا ہے مٹوں لے بریہ نگاری  
 احصا کی

اس سے ادب والی آپ میں ملائکہ کی معاصی کی مدد میں یہ اس کے بعد حرا و  
 سر کا حق ہو یا ساں کا اور حرا ما کہ اکثر کے ہاں کی کامانی صرف ان لوگوں کے لئے  
 ہے جو کما تہ اور جو جس سے کھس اور اگر کبھی اس طرح کی گنگی بر ماؤں پڑ جائیں  
 لاوہ اسے غار کے اسکے مامک سے دھو ڈالیں مالی ہے وہ لوگ جو کھس  
 والی کے گھٹا میں مسلا ہیں اور اسے سب کو نری حیرت لہ یہ اسی میں سار حسب  
 سمجھ رہے ہیں انہیں معلوم ہوا چاہیے کہ حرا ان کے اس وقت سے ہی  
 ہے حسب ال کو خاک سے سدا کا اور اس وقت سے بھی حسب وہ مالی کی  
 ایک لود کی شکل میں اسی ماؤں کے مٹوں میں پڑے اور پھر اسے قطعہ گوشت  
 اور جنس کی صورت احصا کی ایسے مالوں احصا خود کے لئے جس کی ابتدا  
 اسی ماحر سے دیا پہلے کہ وہ اسی بری کے ہو در میں مسلا ہو اس کے پاس  
 کو کچھ بھی ہے سب حد کی بحسن ہے ایک درہ بھی اس کی قدرت دفا لہ  
 کا مٹہ نہیں ہے ۔

اسی سرکار دہشت کی تصور سورہ کہیں میں ہے

وَاَصْحَابُ كُفْرٍ مَّلَا رَحْلًا  
 حَلَلًا لَّاحِدٍ هَمَّا حَسْبُ  
 مِنْ آهَابٍ وَحَلَلًا هَمَّا يَجْعَلُ  
 وَحَلَلًا يَسْمُو رَارِ عَاكِلَتَا  
 الْحَسَنِ ابْنِ الْكَلْبِ وَلَمْ  
 يَطْلُمْ مِنْهُ سِنًا رَحْرًا حَلَلًا  
 نَهْرًا وَكَانَ لَهُ عَمْرٌ فَعَالَ لَصًا  
 وَهُوَ يُجَاوِرُ آيَا الْكُرْمِ مَك  
 مَالًا وَآعْرُ نَهْرًا وَدَحْلُ حِمَى  
 وَهُوَ طَالِمٌ لَيْسَ مَالٍ مَالِي  
 ابْنُ سِدِّ هَدَا اِسْدَا وَمَا  
 اَطْنُ السَّاسَةِ فَاغْلَهُ وَلَسْتُ  
 رَدْدًا اِلَى رَنَى لَاحِدًا حَرَا  
 مَهَا مَطْلَعًا قَالُ لَهُ صَاحِبَةُ  
 وَهْ يُجَاوِرُ الْكُرْمِ مَالِدِي  
 حَلَلٌ مِنْ رَابِ لَمْ مِنْ  
 نَطْمِ كُرْمِ سُرُكٍ رَحْلًا لَكَا  
 هُوَ اَللَّهُ رَنَى وَلَا اِسْرُكُ

اس کے لئے وخصوں کی سیلیاں کردار  
 میں سے ایک کے لئے ہم نے اگر کے دواغ  
 سارے اس کو کچھ رکے درحوں سے گھراہ  
 اس کے دماں کھسی اگائی دولوں مار  
 حب بھل لئے کچھ کمی سس کی ہم نے  
 اس کے دماں ایک ہرہائی اس میں بھل  
 آئے تو اس نے اسے سامی سے کہا انا  
 اس سے صاحب کر رہا تھا میں تم سے ال  
 میں رادہ اور حب میں فوی ہوں اور  
 اسے مار میں آا در وہ اسی ہاں رآہ  
 ما ہا ہر نو ما میں ہنس سمھا کہ ر مار  
 کھی رادہ جو کے کا اور میں فاس کے ہرے  
 کاشی گن میں رکھا اور اگر مجھے اسے ب  
 کی طرف حاما ہی ہوا تو اس سے ہر شکام  
 ماؤ کا اس سامی نے جواب میں کہا کیا ہم نے اس  
 صاکی اس کی جیسے جھکڑی سے ما مھر  
 کا آپ وہ سمہ ایک مرد ما کھر ایک سس سوار  
 فوی الہ ہر میں کسی کو اسے وک سمرک

یہی احداث

رہاؤ

۳۰

یہ ایک معاشرت کی تصویر ہے جو عرب کی احاطی زندگی میں پڑی ہے  
 رکھی ہے اور جس کے لئے عربی ادب میں اصطلاحی لفظ مضاف ہے اس پر  
 جو کیجئے اور ایک ایسے وہیں کے عام مفاسد اس میں عواماں ہو گئے ہیں جو اصحا  
 دانی کے گھمٹ میں مبتلا ہے اس کے خواب میں دوسرے سدرہ مودے  
 نعیمہ وہی بات کہی ہے جو اور سورہ کم اور معارج والی آیتوں میں گد رچی  
 ہے لہٰذا اس کی حلقہ اور اصل کی طرف لوحہ دلائل کہ جس اسباب کی اصل  
 مٹی ہے جو ایسی اسباب میں صرف کس پانی کی ایک لود ہے اس کے لئے اصحا  
 دانی کا لفظ مائل لے معنی ہے اور پھر کس حولی کے ساتھ اس امر کو واضح کیا کہ  
 اس کا ر اور اصحا دانی کا گھمٹ متحرک ہے جو سمجھ اس عود میں مبتلا ہوا  
 ہے وہ در حقیقت اپنے تئیں حدائی میں سرکاتا ہے یہ پھر ہے آگے  
 اس ترک سے ری کیا ہے (لِکِبَا هُوَ اللَّهُ رَحْمَى وَلَا أَشْرَافَ يَرْجِي أَحَدًا)  
 لہٰذا آیت میں اس پر جو غلط معرور کے مارج کی ساہی کا ذکر ہے اس کی  
 حسب اب العاط میں بیاں کی گئی ہے۔ لٰكِي لِهٰذَا لِيَرْجِي أَحَدًا  
 لے کس میں کسی کو اسے یہ دور دگا رہا متحرک نہ ٹھہرا، اس سے معلوم ہوا  
 ہے کہ جب تک دولت و سروت کی حکا جو بد ماتی رہی آنکھیں نہ رہیں  
 اس وقت تک اسی قوت و تدبیر مٹی اسی جمعیب و عصبیہ مٹی، اپنے حدم  
 جسم کی کار فرماں نہیں لیکن جب اِنَا اَلْكَرْمَلِكُ مَا لَا کی میاؤں سے گئی  
 اَلْاَعْرَافُ اَلْمُحْكَمُ کلام سے اس کے (وَلَوْ كُنْ لَدُنْهُ مَصْرُومٌ مِّنْ دُونِ اللَّهِ

[illegible]

هو الذي يُسْتَرْجَى السَّعْدُ  
وَالْبُحْرَى إِذَا كُنْتُمْ فِي  
الْفُلْكِ وَحَرَسَ بِكُمْ  
طَبَقُهُ وَبَرَحُوا بِهَا  
رَحْمًا صَفْحًا  
وَالْمَرْحُومُ مَكَانَ وَطَنُهَا  
أَيْضًا حَطَّ بِهَا دَعْوَةُ اللَّهِ  
مُحَلِّصِينَ لَهُ الدِّينَ  
الْمَحْتَسِبِينَ حَتَّى لَمْ يَكُنْ

مِنَ الشَّكْرِ كَلِمًا اَمْحَمُّهُ  
اِذَا هُمْ كُفُّوا فِي الْاَرْضِ  
بِغَيْرِ الْحَيِّ (۲۲-۲۱)

مکر کر۔ دس میں سے دس گئے تھے  
حبسوں کو فاساد دیتے ہیں اودھروں  
میں سرکسی کر کے گئے میں نے سرکسی اسحقان کے  
ہی سرکار وہ پیٹ ہے جس کے ذکر سورہ فطرس میں ہے۔

وَاَمَّا اَمَّا اَمَّا اَمَّا اَمَّا  
رَا اَمَّا اَمَّا اَمَّا اَمَّا  
مِنَ الدَّسَاوَا اَمَّا اَمَّا  
اَمَّا اَمَّا اَمَّا اَمَّا  
السا اَمَّا اَمَّا اَمَّا  
لَا اَمَّا اَمَّا اَمَّا  
اَمَّا اَمَّا اَمَّا اَمَّا

سورہ فجر میں ہے

اَمَّا اَلْاَسَانُ اِذَا مَا اَسْلَمُ  
رَبُّهُ اَمَّا اَمَّا اَمَّا  
رَبُّ اَمَّا اَمَّا اَمَّا  
عَدَا اَمَّا اَمَّا اَمَّا  
رَبُّ اَمَّا اَمَّا اَمَّا

رَبُّ اَمَّا اَمَّا اَمَّا

مکر کر۔ دس میں سے دس گئے تھے  
حبسوں کو فاساد دیتے ہیں اودھروں  
میں سرکسی کر کے گئے میں نے سرکسی اسحقان کے  
ہی سرکار وہ پیٹ ہے جس کے ذکر سورہ فطرس میں ہے۔

نکس اسان روح اس کو آ رہا ہے اسکا  
رہس میں سر کو رہ دما کے اور رہس کا  
سے لو کہا ہے سرے عدا دے مری  
عرب کی اور حب اس کو آ رہا ہے اور اسکی  
دوری سنگ کر رہی لو کہا ہے سر عدا دے دین

نسی یا اور سمجھ کر کہ لائق عزت ہوں اور مجھے جو کچھ ملا ہے سرے اسحقان کا  
مجھ ہے معروہ و مسکیر ہو جا رہا ہے اور رہیں میں اکثر ما اور سا دکھنا ما ہے

یہ حالت دیگر یہ سمجھ کر کہ حد لے مجھے بالکل کما اور دل قرار دیا مالوس و امراد ہوا  
 ہے اور عرب میں کا وہ جو چہرہ کو مٹھا ہے جو سوسائٹی کے امراس کو ایک  
 خود دار اور اودار انسان کی جگہ دلا سکے اور عدم تقارن محض اس منطقی کا منہ سے  
 کہ انسان اس کی کسی پوئی نعموں کو اسے استحقاق دانی اور ایسی مدد و مال  
 کا مدد حال کر لے گا ہے عاقل کہ یہ بقدر مستر کا ہے و حد نہ تصور یہ ہے کہ اس کا  
 عزم اور سرنگی اور فراخی دلوں کو حد کی طرف سے سمجھے دونوں میں اپنے  
 آراء میں حال کرے۔ سر کے مسئلہ یہ خیال کرے کہ سر کی آراء اس سے عزم  
 کے مسئلہ یہ سال لکھے۔ یہ سر کے امحاں سے ان دونوں حالتوں میں  
 ایک مدد کہ پورا دس کسوٹی کا اے کہ وہ کہ دس نصیب نصیب نصیب  
 سر جس شخص کا سر نہ چھوڑا اس کے نصیب متوارں ہوگا۔ وہ نصیب  
 میں حرج و مرج کرے۔ فرجی سا دگی کے وقوس میں معرور و مسکرم ہوگا وہ جس  
 دس کے یہ میں چھوڑا اس کے سر کے لئے ٹوٹے ٹوٹے نصیبوں کے  
 چھوڑا اس کے نصیب کہ سر کی خطر مائل سامنے چھوڑا اسے ایک ہی  
 سامنے کہ اس میں سلی دے گا لا محض اب اللہ معاً و معاً و معاً  
 حصہ سرور سا اور کی دل مادل روح کے اس میں پر ایک مہسا و منطقی  
 دھوکہ پورا ہوگا۔ اس کی مدد میں متالی گھوڑے کی ریں سر حد لکھے اسے چکی  
 دئی ہوگی اسے موروں میں سر کے لئے قرآن لے نصیب مہمہ کو لفظ اسعہ  
 کہ اسے اسھا نفس المظمئہ ارحمی ان زلم راصہ مرصد

## ۴۔ اہل کتاب کا شرک

اہل کتاب کے دو گروہوں کا ذکر قرآن نے کیا ہے۔ یہ دو نصاریٰ و یوگ  
 مسیحیت صلیب کی رسالت کے سوا اہل تمام اساسات دس کو تسلیم کرے جسے جس راہ  
 مانے کا قرآن داعی تھا یہاں تک کہ عقیدہ لوحید بھی اس کے اندر مسلمانوں کے  
 یہ ماں مسلم تھا۔ یہ لوگ اصولاً اس کے منکر تھے۔ یہ یورپ بحل کی مشرکات  
 کے خلاف اس کا انکار ممکن تھا لیکن اس مسلمہ براہ میں رہ گئے کے باوجود وہ  
 سے اسے اعمال و معصیات میں مبتلا تھے جو کفر اور شرک کو مسلمہ تھے قرآن  
 نے اس مسلمہ کو اساس محبت قرار دے کر ان سے مطالبہ کیا کہ وہ اسے اعمال  
 و عبادت کو سانس سے ناک کر لیں، مابولوحیا کا انکار کر دس کہ اس کے لوازم کو  
 تسلیم کرتے کی دہ اری سے سبک دوس جو کہ حسی وای میں جا پس ٹھو کر یہ کائنات  
 ماں کے لوازم اور تفسعات کو بھی تسلیم کریں اور اسی حراج سے اسے اعمال  
 عابد کا جائزہ لیں اور جو عباد و معاسداں میں وحدے مانگی مسافص۔  
 ہوئی ہیں ان کو دور کریں اور چنگا نعوں سے محبت کا آغار اس نقطہ سے۔  
 کہ حسب آسماں و زمین کا حالی، قوی اور غاطسوں کا موحد آسماں و زمین کا درجہ  
 ہی ہے اور محض ان مسلمات سے انکار نہیں ہے تو پھر اسی ماں کیوں مانے  
 ہو جو ان تمام مسلمات کے مار پڑو پھردی ہیں اسی طرح ایک قدم آگے بڑھ کر  
 اہل کتاب سے نص عقیدہ لوحید کو مر کر قرار دے کر سخت کا آغار ہوا کہ اگر عقیدہ



ہمارے اور تمہارے درمیان ماہر ہے تو اسی کوئی پناہ کھرے کھوئے  
 امان کرو درنا

قل يا اهل الکتاب تعادوا لی  
 کلمہ سوا عسما و تنیسکم  
 ان لا یستد الا اللہ رکا  
 نزلہ سنا و لا یجد  
 عصا یصا اربا ما قد در  
 اللہ فان لو ا فقولوا سہد  
 ما نا مسلمون

کوہے اہل کتاب آؤ اہل اب کی طرف  
 جو سارے اور تمہارے درمیان مسلم  
 سہی گئیں کہ نہ کی اور نہ ساجی ٹھہراؤ  
 اس کا کسی حشر کو اور نہ سائیں ایک دوسر  
 کو جس کے سوا اب اس اگر دہا  
 سے نہ ہو جس کو کہ دو کہ ہم لوہ کے  
 دریاں رارہا۔

اس سے معلوم ہوا کہ ایک ہی التہرگی سہی گئی کہ کسی حشر کو اس کا سر یک۔ اس  
 کسی کو خدا کے سوا نہ پھر اہل کتاب اور مسلمانوں کے درمیان مسلم  
 اس میں سے کسی ایک ات سے بھی ہر دو اساری کو اجلاب۔ بخار یکس  
 نہ اسے کا معہوم وہ صرف یہ سمجھے ہے کہ کسی کو خدا کے سوا نہ کہا جائے  
 اس کے یہ یک خدا کی روست میں اس سے کوئی فرق نہیں آتا تھا کہ جہوں و  
 صفات صرف خدا کے لیے مخصوص ہیں اس میں دوسروں کو بھی سر یک کیا جائے  
 ملا شریک اور قانون ساری التہرغالی کے مخصوص احیارات میں سے ہے اللہ کی  
 کے لیے بھی۔ اسد طاہر ہیں ہے کہ اس کے سوا احیارات میں کسی قسم کی عداوت  
 کرے اگر کوئی شخص ایسا کر رہا ہے تو اللہ تعالیٰ کی عدائی میں ساہاٹاے کی  
 حرات کامر کس ہو رہا ہے اور اگر ہم خود اس کے لئے حق تسلیم کرے ہیں تو کو بارہا

ہے ہمیں کورب ماحدا وید نہ کہیں لکھیں در حصص ہم اس کو حد کی جا کیس ورنہ  
 میں ترک گردا سے ہیں چاہے در آں لے اسی مبادر بہود و نصاریٰ و دلوں ہی کو  
 اس امر کا محرم قرار دیا کہ اسے علماء اور فقیہوں کو الشریعہ کے سوا رب ٹھہراتے ہیں  
 اتحاد احرار و عہد و عہد  
 اربانہ اقدار و اللہ و المسلم  
 ایں برہد و ما اقر و الا لیسئلہ  
 الہا و احدا اصفہ عہما  
 نسائوں (۱۰۰) حردوں کی حرم کو۔ حد انکا ترک ٹھہرائے میں

اس آیت سے مطلق احادیث میں حدی میں قائم کا ایک سوال معقول  
 ہے اہل لے آکھرب مسلم سے یو جہا کہ بہود و نصاریٰ اسے عالموں اور دنیا میں  
 کورب تو نہیں کہتے آپ لے فرما کہ کیا بات نہیں ہے کہ الشریعہ حرد میں  
 حلال قرار دی ہیں اس کو وہ حرام کر دیتے ہیں تو ہم اس کو حرام قرار دے دیے ہو۔  
 اور جب حردوں کو الشریعہ حرام کیا ہے اس کو وہ حلال کر دے ہیں تو ہم اس کو حلال  
 کر دے دیتے ہو؟ حدی میں قائم لے کہا۔

ہاں یہ بات تو ہے حضور لے فرما اہل عباد ہمہ ہی اس کی پس

ہے

اس سے معلوم ہوا کہ حدی میں قائم کو نہ ملط فہمی بھی کہ جب تک رہاں سر  
 کسی کے حد وید پو لے کا اقرار نہ کیا جائے اس وقت تک وہ حلال اور رب  
 نہیں ہو اور جب تک کسی کی رسمی عبادت نہ کی جائے اس وقت تک وہ معبود

ہیں جو ماحصول علی السہل سے اس غلط فہمی ہمارے لوگوں کو دے گا کہ کسی کو خدا اور کچھ  
 ماہ کہو اگر وہ صوفی و احباب اس کو دے تو جو خدا کے لئے مخصوص ہیں تو نصیب  
 اس کے کہ ہم رہاں سے اس کو رب الہ الہ کہو اس کو رب اسے عطا اور نصیب اس کے  
 کہ اس کی روح کے رسمی طریقے کا لاف اس کی سرسبب کرنے پر مالوں اور سر نصیب  
 ماہ صرف اللہ تعالیٰ کے لئے مخصوص ہے اس منصب پر تم جس کو سہوار کر دے  
 وہ خدا سے گیا اور ہم اس کے مدد سے اس گئے رہاں سے اس کو مدد کہو خدا  
 سب کی صبح لوحہ سمجھے کے لئے نہ سر کج کافی تہ نکس اس کی مراد خدا  
 کے لئے حد معین مطلب مالوں کا ماں کرنا اس امر سے دفع نہ ہو گا  
 اس آس میں ہو دو دلہ کی کے دوسرے ماں سے لئے ہیں احباب  
 رہاں کو رب ماہ احقر مسیح کو رب ماہ ہم اس دونوں مالوں پر مالا مال ہو گئے  
 کر میں گئے۔

ہو کے معلوم ہے کہ انہوں نے سی اس نصیب کی بہت سی  
 ماں فرا دس کر ہی بھلی اور سو احاطہ کیا کرتے آئے ۲۱ اور بہت سے  
 معاذ میں کھرب کر ڈالی بھی ملا جلاں سی اسماعیل کے اندر اکاب سی حام  
 کی نصیب ماہ اس سے ماہ نام فرالی دیر کا ماں بھلا ہر سے احکام چھپائے  
 سے ماحصول جو رہاں مل نصیب و عمر کے سر دے سے متعلق تھے بہت سے  
 احکام براہوں نے سرعی حلوں کے پردے ڈال لئے تھے بہت سے  
 موزے مال الہی کے مالک حلاف حص اسراں دیوی کے لئے لکھے تھے  
 رہاں کی ماں سر آں محمد میں نصیب کے ساتھ ماں ہوئی ہیں ظاہر ہے کہ

ان کی سرب کے ان تمام گوشوں میں خدا کی حاکمیت بالکل معدوم ہو چکی تھی اور  
 اس کی جگہ ان کے علماء اور مصلحان کے خود ساختہ احکام و فیوض نے لے لی تھی  
 اسی طرح مائیکل ہسٹری اور سپرد کے نظام نصاب و طریقہ فاضل ساری کے  
 مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے ہاں احباب و مائیکل معدوم تھا فاضل ر  
 فاضل بعض مصلحت کے لئے مامور تھے وہ نئے مسائل میں جس کے ارہ میں  
 کوئی صریح حکم موجود نہ ہوتا یہ نہیں کر لے تھے کہ ورنہ کے احکام اور اسے  
 ہی کے فیصلے سے رکھ کر احباب و مائیکل اور اسلام کے اصول کے مطابق خدا کی مرضی  
 سے اور یہاں معلوم کرنے کی کوشش کریں ان کا کہنا ہے کہ "معاذ اللہ" اس علم کے سائے میں کہ مائیکل  
 خدا کی مرضی معلوم کر لے گا قدرتی درجہ (NATURAL ORGAN) حال کہ عا ہا  
 کہ اس علم کے کہ مائیکل وہ جسم عبادت میں جس الاقدس کے اور عا ہا ہا ہا ہا ہا ہا  
 بردہ کے سچے رکھا ہوتا ہے عظام الہام ربانی کا ذکر حال کا مائیکل وہاں سے کہ  
 اس پر یہ کہ احکام الہام ہوتے وہ ان احکام سے لو کہ کہ مطلع کرنا اور لوگوں  
 ان کی تعمیل واجب ہوتی پہلی اپنی کتاب دی مصوری - دی اسٹٹ  
 (THE THEORY OF THE STATE) میں مدعی حکومت سمجھا کر کسی کے  
 باب میں لکھا ہے:

فان لی ایک سوا صدھے پورے صدوں میں کما ہوا جس کی "کوئی  
 حاکم کرے اس کی عظم الہام ربانی کے مرکز کی حسب سے کی جاتی تھی  
 باب جسم کے اندر ایک ہر کے تھے ہر ہر ہر میں رہا تھا اکا ہوا  
 کی طرف سے اور سے اہتمام سے اس کی نگرانی ہوتی تھی کہ اس علم ہونے کے

بحکم معلوم ہو کہ ان کو معص کرنا

معاذ جوج میں نہ لے کر کیسے ہو سکتا ہے وہ معلوم ہے  
 ایک دوسرے کو نہ ان میں سے کسی کو نہ لے کر کیسے ہو سکتا ہے  
 اگر کوئی معاملہ کے سامنے آتا ہے اس میں فیصلہ کے لئے اس کو  
 وہاں سے لے کر وہاں کے لوگوں کے لئے اس کی مرضی  
 معلوم کریں

یہ مسئلہ شک و شبہ کی بات نہیں ہے اور یہ ہے اسے  
 چھڑ کے رہا ہے اس کو احساں کا موٹا حصہ طرح طرح کے  
 سب حائلوں میں بھاری اور پھیل چکی ہے ضرورت کے وقت اپنے معبودوں  
 کے سامنے جا کر ہالیف عیسیٰ کی رہا ہے اسے ان معبودوں کی مرضی معلوم کرتے  
 تھے اس طرح اہل عرب اپنے معبودوں کے سامنے خال کے سروں کے  
 درجہ سے ان کے احکام اور فیصلے معلوم کرتے تھے اسی طرح یہودی بھی  
 ان کو ایک معبود مالا یا تھا جس معاملہ میں ان کو مشکل پیش آتی کہ اس کا  
 مالوت کے سامنے جا کر ہو کہ اس کے احکام اور فیصلے معلوم کر لیتا خود مالوت کے  
 سامنے حاضر ہی حصول الہام کے لئے کافی تھی۔ یہ ہیں معبود اور ہم حال کے  
 جاتے اس طریقہ کا دینی معنی یہ ہے کہ وہی لادہ اور مالوت دونوں اللہ سے  
 سینھے اور ان کے وصال و وفات سے دونوں وسعت و حد حاصل کر لے۔

نصاری کے ہاں صورت معاملہ اس سے بھی زیادہ بھڑکی ہے لہذا  
 کی پہلی حیثیت یہودی کے ایک اصطلاح یا فہم کی تھی کہ ایک متصل امت کی

حضرت مسیح علیہ السلام نے خود فرمایا ہے کہ میں یورپ کو مسوح کرے ہیں بلکہ پورا  
 کرے گا۔ یہاں بھی فرمایا ہے کہ حسب تک اس کی ساری امان پوری ہوگی۔ یہاں  
 ایک خط بھی اپنی گائے لے لیں مگر یہی ہے کہ اس نے کوئی سی سڑک  
 نہیں دی اسے پیروؤں حضرت روح دس کی تسلیم دی اور دامن و سرائع میں  
 اسی دس کی سروی کا حکم دیا جو یورپ میں موجود تھا صرف یہودی کی دعا کی جا  
 اس میں اصلاح فرمائی نصاریٰ کی اسدائی راج کے مطالعہ سے معلوم ہوا ہے کہ  
 شروع میں حضرت مسیح علیہ السلام کے حلقہ کی حسب ہی تھی وہ احکام و سرائع  
 میں امام یورپ کے طبع سے نکل پالے تھے مسیح کے تمام ظاہر و باطن کو  
 نکل مسیح کر ڈالا اس نے نصاریٰ کو ایک مستقل امام اور ایک مستقل امام کی  
 حسب سے سر کیا اور عیسائی اسرائیل کے لئے یورپ کی پاسدی مسوح کر کے  
 یہاں اور سور و عمرہ کو جائز فرمایا حضرت مسیح علیہ السلام کے سچے حلقہ دے اور  
 مسائل ہر اس سے بڑے بڑے مسائل کے لئے اس کی دعا و صلوٰۃ  
 کے دامن کو اس قدر پس کرے والی تھیں کہ بالآخر انھیں کو شروع ہوا اس طرح  
 مسیح نے ایک مستقل امت کی حسب نصاریٰ نکل ایک اسی امام کی جو کہ  
 صرف سے مخدوم ہے کیونکہ اسل احکام سے نکل جاتی ہے اور یورپ کی  
 پری سے نکل لے ان کو پری کر دیا تھے۔ انہ امام مخاطب رہدگی میں نصاریٰ  
 خدا کے محاسب ہے علماء کی دعا کیے سر ہو گئے علماء جو کہ کہے وہ مدد  
 حکم دیا فلسطین کے رہا سے حسب سلاطین روم کی ملواریے حسانت کی سزا  
 کی تھیں اس کی حماس کا رنگ احساں کیا پوپ کی عظمت کا۔ حال ہوا کہ ایک طرف

پوپ کے احکام اور فاسد چوسے دوسری طرف اساتذہ کا قریاں کہ ان احکام کی حدائے  
وہ دشمن کے احکام کی جست سے سروی کی جائے والا حوسہ ہے اس دورِ حرمی  
کہ ان مقدس علماء کو اسرار حاصل ہوگا کہ زمین پر جو ماحوسے وہ آسمان پر مادہ  
عام اور میں برحق کھولے وہ آسمان پر کھولا جاتا ان کی رہاں خدا کی رحمتوں  
بھی یہاں کہ کہ وہ میں برحق کو کھدیجے وہ آسمان پر بھی کھدیجے جاتا۔

اسی طرح لسانی لے جس طرح علیہ السلام کو بھی رب مالمہ مساؤں  
کے علم کلام اور مدسی ماحاسب کی مانج سے معلوم ہوا ہے کہ اس مسئلہ کا اہل  
مال ہے مسیح مسیح کے ماحاسب معلوم ہے اسی تھے لکس ال دہلی  
فلسفہ اور لومانی صوف کا ماسر تھا اس نے کھیل کی طرح ایک سے رنگ سے جس  
کا ردی کیا کہ سرے لے مسیح کے ان پڑھ ساگر دوں کے العاطفی سروی  
سر دس ہے جو حال دور دور کے سمجھے سے فاصرتے مسراتم براہ راست  
نظر سے مسیح سے ماحاسب ہے لکس کہ پال عمرانی رہاں سے مالک  
ما اسبھا کا لعل کھیل کی اصل رہاں کے ساتھ وہی ماحاسب کھیل چاہے  
کا قریاں کی ان کے ساتھ ہوا ہے جس طرح اسلام کی مانج میں ہم دیکھے  
میں کہ دس میں دعاب کے مسے مسراتم کھیلوں کی بدولت اسٹے حور آں  
کی اصل رہاں سے عموماً ماحاسب ہے اور ساتھ ہی ان کے مانع عمی فلسفہ  
و لکس سے مسوم ہے اسی طرح مال نے جو کھیل کی اصل رہاں سے  
ما قریاں اند لومانی فلسفہ و لکس کا ماسر تھا کھیل اور لکس است کا لعل مہا  
بدل ڈالا اس بر ماطیت (GNOSTICISM) کا رنگ عالم تھا اور اس کی

مہم گرموں میں جو حرامل محرک کی حیثیت سے نظر آتی ہے وہ ہے کسی طرح  
 روموں کے اندر صائنت کو معقول ماسے اس دون اور اس محرک کے ساتھ  
 اور اس کو حسب مسیح کی اصلی رہنمائی اور اس کی واقعی عطیات سے کوئی دلچسپی نہیں  
 ہو سکتی تھی اس کی رعیت کی حرم دہی جو سبھی بھیس جو اس کے فلسفہ ماطست  
 کے ساتھ مل رکھی ہوں اور جس کو آسانی کے ساتھ رومی سمجھاؤ گی سے ہم  
 ہنگ کیا جا سکے اس کی ساری دعویوں کے اندر اس کا وہ دون انحراف اور انحراف  
 اپنے نفس ہم یہاں صرف انوہیب مسیح کی مدعت کی کسی قدر وصاحب کرنا  
 ہے نہیں۔

اسل میں مسیح علیہ السلام کے لئے بیٹے (اس) اور کلمہ اللہ اور خدا کے لئے  
 پ (اب) کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں اور ساتھ ہی جگہ جگہ ان کو اس آدم  
 کی کہا گیا ہے اور وصائیت کی بھی یہاں ص (صبح) لفظوں میں تعلیم دی گئی ہے  
 جس کے پے ساگر دون کو ان مالدوں کے سچے میں کوئی انھیں نہیں سن آئی۔  
 لہذا ان میں اس کا لفظ خدا اور مٹے کے معہوم میں مسرگ ہے اسی طرح  
 اب کا لفظ باپ اور رب کے معانی میں مسرگ ہے ان کو۔ اس کے لفظ  
 سے کوئی دھوکا نہ سکھا تھا۔ اب کے لفظ سے اور مالم میں لفظ کے اسرار  
 سے اگر کوئی ابہام نہ ابھی ہو سکا تھا اور وحید کی واضح تعلیمات اس کے ارادہ  
 کے لئے کافی تھیں اور پہل جس کا طریقہ فلسفہ یہ رہا ہے کہ وہ مسند حیروں  
 عقائد کی بنیاد نہیں رکھتے بلکہ ان کی مادل واضح تعلیمات اور قطعی اصولوں  
 کی روشنی میں کر لے ہیں لکن بال کے لئے بحال کے ابھی ح الفاظ مادل



ہری! دوسرا ہی کہ دروازہ کھول دیا۔ ال کہ تمام تر واحد عمرانی سے باخارج  
 کی وجہ سے لوامانی انکلس ہیں لوامانی میں اگر اس کے اساطیر  
 اس معہوم سے بالکل ملحدہ ہوئے تھے جس کے لئے عمرانی میں متقل۔  
 لوامانی میں صریحاً وہ اس اور بیس کے معہوم میں نہ گئے ہیں۔ ال سے  
 ہماں اطمینت کو سد اعلیٰ صبح کو کلمہ اتندی کہا گیا تھا اسی کو اس میں وارد  
 میں لے۔ فلسفہ راتنا کو کلمہ (LOGOS) ایک برتر عکسی روح کا واسطہ کے منظر  
 (WORLD POWER) سے اس میں برتر عکسی روح کا واسطہ کے منظر  
 (INCARNATION) میں مال منظر میں رہے اس سے۔  
 چھٹی صدی کے داخل تک اس مسئلہ رسائوں کے درمیان جو بیگانے رہے۔  
 میں اس میں مادہ و حرم سے اٹھے ہیں ال کی تحصیل جولانی سے ٹیکر اس حرم  
 کی مانج کے طالب اہل علم کو جس دے ہماں طور و نظر آئیں گے۔

(۱) آریوس (ARIANS) ساروس (ARIUS) کے پیرو تھے  
 اندر صبح عبد السلام کو محسوس ہاں تھے

(۲) سابلی (SABELLIAN)۔ لوگ حلوں کے حامل تھے اور مسیح کو  
 ایک حرم راج (ASPECT) کہتے تھے اس کے برعکس خدا ہی حلقہ الہی،  
 معری سب لہ جس طرح ایک ہی نفس اس میں اور ہماں سب کچھ چوکا

ہے  
 (۳) تیلیٹس اکاسیڈر (ATHANASION) تھا۔ لوگ عقدہ ملیک کے  
 دای تھے۔

ان دروں میں سے آریوسی فرد صبح نصرا سب کے نوائے سال  
 سے بھا اگر چہ دوسرے دروں کے دافادہ رحاں عام کے ارستے ہوگ  
 ن بعد میں حضرت مسیح کو مقام مستمر سے کھد ہا لہ ہی حال کیے گئے تھے  
 میں ٹلٹ ماطول کے الطال میں اس فرد کی مسائی سے سطر میں تسری  
 ہدی کے ادا حراور چوٹی صدی کے ادا مل میں اس فرد کی آوار بہت حاور  
 لئی تھی اور ایک خاص واقعتے مسیح علیہ السلام کی الو سب اور عدیت کے  
 سطر میں دروں کو بری طرح دست وگرماں کر دیا تھا اس وقت ایک رومی  
 ماہسا ہی کے اندر مسیح کا کافی بھل چکی تھی اور یہ احلا فاب سلطنت کے  
 یسوں کے لئے سار گار ہو سکے تھے اس دہرے سطر میں سے مسیح کو طبع  
 میں کیے کی وہ پالسی حواس کے مسرے سے اعداد کو بھی بھی کر کے ہوتا  
 مسیح کی السی اعداد کی اس کی ص سے ہے کہ مسیح سے چوٹی نہ کسی طرح  
 اس سرکار اور مضام دروں میں اتحاد کرانے اس کے مساے سلسل کا  
 سصل حطر میں لہزا تھا اس کے لئے سب سے پہلے سکتا ہے میں اس نے  
 برس میں حرج کی ایک کوسل مسعد کی لکن میں نظر مقصد میں کوئی جاننا گسانی  
 ہیں چوٹی ناآ حشر ہے میں اس کے ایما سے حرج کی ایک حرج کوسل مسہ  
 (NICEA) میں مسعد چوٹی اور گو وہ ۱۹۱۱ء میں دس با صا لہ صسانی پہنچ  
 حال لکن اسی نے کوسل کی صغارت کی ر کوسل ہماہم اہم تھی اس میں عسا سب  
 کے کلام دروں اور تمام کلسوں کے دہ دار عا مدے ہوو دھے چلی حرکت آریوسی  
 فرد اور لوہب مسیح کے مسعد میں کے درماں تھا اس کو سول کی ردود دہامت

دیکھتے ہیں جس وقت کوڑا آ رہا ہے مسیح علیہ السلام کے مخلوق پڑے رہ رہ کر گرتے  
 کھڑے ہو کر ایک شخص نے اس کے منہ پر پتھر پھینکا اور اسے لپٹ لیا اور  
 کوڑوں میں اٹھایا دئے پڑے کھائے گئے کہ اس نے جسے پھوس کی کمراب کی تاب  
 ہیں اے ایسے اکبر آ رہا ہے مخلوق بھی اس وجہ سے اس کی پادشاہی اور اس  
 کے دوسرے حاکموں کو شکست ہوئی کونسل نے کئی دن کی بحث و تمحیص کے  
 بعد کمرے رائے سے یہی عقیدہ صدرِ عدلیہ الطاہر میں مرتب کیا جو  
 (NICENE - CREED) کے نام سے موسوم ہوا اور مسیحی عقائد کے اب میں جو کچھ  
 صدی کے لئے کتاب ایک مسلم اور مسیحی کے اہم دسادیہ ہے۔

ہم ایک خدا کو ماننے والے ہیں جو باپ سے ابد قبل  
 نام حاضر و ماضی کا نام ایک خداوند متعال  
 خدا کا واحد ہوا اور اب تک کے ہر سے خدا  
 عرصہ جماعت مانا ہوا میں اب بھی کہ ہر سے جس نے تمام حرموں  
 ماضی و مستقبل میں جو ہم آدمیوں کے لئے اور ہمارے  
 اور ہمیں سکھانے والی اس نے دکھا دیا ہے ہر سے  
 اس میں جو خدا مردوں اور مردوں کی عبادت کے لئے  
 روح القدس راہنما ہونے میں

وہ جو کہیں نہیں دیکھے وہ تھا اور سے جاب سے کہنے وہ معلوم تھا  
 اور عدم سے جو دنیا آنا نادر جو کہے میں کہ وہ خداوند ہستی سے  
 جو ہر سے با مخلوق سے جس سے کہ وہ کہہ سکتا تھا اور ہستی تمام کی مخلوق

سے مردود ہے ۔

مسح کی کوسل کے بعد سے یہی عرصہ سچی دیا کا اصلی عہدہ ہے اس میں آریوس اور اس کے ساتھیوں کی غلامیہ کفر کردی گئی اس کوسل کے بعد سے صرف چرچ ہی کا بہن ملکا اسٹیٹ کا بھی بدہب س گنا اور اس کی تائید کے لئے حکومت کی طوار بھی لے سام چوگنی اس حد سے آریوس کے بہت سے ساتھیوں نے بھی اس کی تائید ہی میں اماں دیکھی کس قدر حرب اور عسرت کا مقام ہے کہ جس مسائوں نے لوری میں صدیاں اسالوں کی حدائی کے انکار کے حرم میں سلاں روم کے دل ہاد سے والے مظالم و سداؤ کے شکوہ میں نگہاریں، ملواریوں سے ہمہ گئے گئے، آک میں بھولے گئے درودوں سے کھائے گئے لکن اسالوں کی حدائی سے برابر انکار کر لے رہے وہی عیسائی، مسہ میں جمع ہو کر، ایک کارماد ساہ کی رہبائی میں مسح کی حدائی کے محصر پر اس عزم و حرم کے ساتھ ابھی ہر لصلہ میں شمت کر دے ہیں۔

اس کوسل کے بعد اور اس کے بعد کی صدیوں میں بہت سی کوسلس متعدد ہوئیں بہت سے حرئی احلافات میں آئے کبھی کبھی ایسا بھی ہوا کہ آریوس کے حامیوں نے رور بھی کر لیا تھا یہاں تک کہ قسطنطین کے حاشیوں میں سے بھی بعض نے آریوسی عقیدہ اصرار کر لیا لیکن یہ سب عارضی اور فنی حر و مد سے مرکہ سب اسی عقیدہ کو حامل رہی اور مسہور گن کے لعلوں میں اب اسی عرصہ کے اسرار و رموز کو حل کر لے کا نام مسح ہے۔

عیسائیوں کے یہی وہ مسر کاہ عمامہ ہیں جس کی فراں نے بہت لعل

کے ساتھ رو مد کی ہے ہم لعل اس لعل کرتے ہیں

مذد کے میں کہ عر و ہر کے میں اور  
مضادی کہے میں سح امر کے میں ان  
کے مسکن اب ہے ان لوگوں کی ماہد  
کرے میں جنوں نے ان سے پہلے کر کسا  
انراں کو طاک کرے کہاں بھاک کے  
ہیں

دلت و لہر ما و اھم ہر۔ ان کے مسہ کی مات ہے، یعنی اثر  
 لے ہیں مرانی ہے۔ ان کی مدح ہے کتاب ابی میں اس کی مدح ہیں ہے  
 مصاہٹوں ول الدس کھروا میں مل اے سے پہلے کے کاروں کی ساسب  
 کرے میں لسی ملا فکر و در اے اگلوں کی اب دہرے ہیں اور مرآں کی توضیح  
 دوسرے کے بعد بھی پور ہیں کرے کہ اہل حسب کیا ہے ابھی لوگوں کو خط  
 کر کے دوسری جگہ فرما ہے ما اهل الکتاب لا تعلوا فی دسکہ سیر الھی  
 ولا سمعوا اھوا و اھل حد صلوا میں مل راصلوا اکسرا و صلوا میں  
 سوا و السمل (اے اہل کتاب رساری)، اے دین میں جس سے ہٹ کر  
 عورہ کرد اور ان لوگوں کی مدح کی سر دی نہ کر و حرم سے پہلے گمراہ ہوئے  
 اور یہوں کو گمراہ کیا اور سطراد سے ٹھٹک گئے، یعنی اس امام ساد کی حر  
 آثار کسی ہے حوصلہ اگلوں سے چلی آرہی ہے، لے سوچے سمجھے ہی  
 کی سر دی کر رہے ہیں اور تعلید انہی لے ان کو صحیح تعلیم کی طرف توجہ کرے

سے مخدوم کر دیا ہے۔

سب آیات میں اس کے سرک کو کفر سے تعبیر کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ سرک حبیب کے اسرار سے کفر ہی ہے دس میں صرف خدا کو ماما مستر ہیں ہے بلکہ اس کے معنی صغات کمال کے ساتھ ماما مختر ہے۔

لَعَدَا كُفْرًا لِّدِينٍ فَاَلْزَمْنَا اِلَهًا  
فَوَالْمَسْمُومِ اس مَرِيحًا مَلِكِ  
مَلِكًا مِّنْ اِلَٰهٍ سَيِّئًا اَرَادَ  
اِنْ يَهْلِكَ الْمَسْمُومِ اس مَرِيحًا  
رَأْمَةً دَمٍ لِّاَلَارِصِ جَمْعًا  
وَاللَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ  
وَمَا يَسِفُهُمَا يَخْلُقُ مَا يَسَاءُ وَاللَّهُ  
سَبْلُ الْكَلِّ وَسَيِّئٌ فَدَمٍ رَأْمَةً  
(المذہم)

اس دوگوں نے کفر کا حقیقہ میں اترو دی  
مسح میں عزم سے گہو کو کون اس کے  
مطل میں کسی حریر اسرار رکھا ہے  
اگر وہ ادا دہ کرے کہ ہلاک کر دے مسح  
میں ہرم کو اس کی ماں کو اس کے  
جو میں میں سے میں اسرار سو ہی کئے اسرار  
اور میں اور اس حروں کی اسرار سے جو  
ان کے دماں میں پیدا کر رہے جو کچھ وہاں  
اور اسرار حریر اسرار ہے۔

اس آیت میں مخاطب د لوگ ہیں جو حضرت مسیح کو خدا کا ادا مارا سے تھے  
اد چ کہ الوہب مسیح کی ایک ٹری مل اس کی حار و عادت و ولادت بھی مکتی اس  
دھ سے آس کے آخری حصہ میں اس کی برود کی ہے اس حال کی برود  
درآں نے محلف جگہ محلف طریقوں سے کی ہے بعض جگہ اس کو حضرت  
آدم سے تشبیہ دی ہے کہ اس کے پیدا ہونا اگر دلیل الوہیب ہے و  
آدم بھی الہ ہیں بعض سورتوں میں حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ولادت کو حضرت

مع علیہ السلام کی سرگدست کا مقدمہ فرار دیا ہے گا اگر اسات مادہ کے مٹا  
 میدا ہوا الوہیت کی دلیل سے ہوسر کی سرور کے نا کھپس کے بارود  
 کسی لڑکے کی ولادت بھی حرق مادہ ہے لکن تم حضرت یحییٰ کو خدا نہیں مانتے  
 سورہ ائمہ میں ہے -

لَعَدَّ كَعْبُ الْأَدَمِ وَالْوَأْدَانِ  
 هُوَ الْمُسَيِّقُ مَرِيحُ دَوَالِ  
 الْمُسَيِّقُ سَيِّ اسْرَ اِشْلُ  
 اَشْمَدُ اللَّهِ دَلِي وَسَلَكُهُ اِمَه  
 مِّنْ لِّسَرَالِ مَا لِلَّهِ فَعْدُ حَرَمُ  
 اللَّهُ عَلَيْهِ الْحَمْدُ وَمَا وَدَّ  
 الْبَارُ دَمَا لِلظَّالِمِينَ مِّنْ اِنصَا  
 لَعَدَّ كَعْبُ الْأَدَمِ وَالْوَأْدَانِ  
 تَالِبُ بَلَمِي وَمَا مِّنْ اِلَ إِلَّا اِلَهُ  
 وَاحِدٌ مَا الْمُسْمِعُ اِمِنْ مَرِيحُ  
 الْاِرْسُولِ دَدِ حَلَبِ مَرِ  
 تَمْلِيهِ الرِّسْلُ دَامَهُ صَدَقَةُ  
 كَا مَا كَلَابِ الطَّامِ

اسپہان لگوں نے کعبہ کا مٹیوں سے  
 کیا کہ اسے وہی مسیح میں اور مسیح  
 نے کیا کہ اسے ہی اس میں جس کی سنگی کر جو  
 مواب اور ہمارا وہ ہے نے سک و  
 اللہ ہا ماحی ٹھہرا مٹا اور اسے اس روح  
 حرم کی ہے اس کا ٹھکانا آگ سے اللہ  
 حالوں (سروروں) کے لئے کوئی دعا نہیں  
 سے نے شک ان لوگوں نے کعبہ کا مٹیوں  
 نے کہ اللہ اس کا مسر سے ہیں ہر کئی  
 مسر گرا کہ میں سے مسیح میں مگر ایک  
 رسول اس سے سے بہت سے اسات کہ  
 تھے میں اس کی ان مدد ملی اور دونوں  
 کھا کا کھائے سے۔

اس آیت میں طول اور سلسلہ دونوں کے فائس کی تردید ہے اور ان  
 دونوں فرقوں کے دعوے کے خلاف جو مسیح علیہ السلام کا بیان ہے اصل کا ہے کہ

اَللّٰهُ رَفِیْ دُرِّمُکْرَ السِّرِّ سِدِّیْ کَرْدِ حُوسَرِ اَرَبِ اَوْرِ مَہَارِ اَرَبِ ہے اَہْلِ  
مِنْ حُصْرِ سَحِ یَہْ حُوسَرِ اَسے ہُنْ کَہِ مِیْرِ اَپِ اَوْرِ بَہَارِ اَپِ 'فِرَآں' لے یَہْ اِسْ کِی  
طَکْ تَہِیْکِ سِیْرِ مَآئِیْ ہے اَدِہِہْ مَعلومِ ہُوْ حَکَا ہے کَہِ عِزْرَیْ مِں اَپِ کَالِطِ اَپِ  
اَوْرِ رَبِ کَہِ مَہُومِ کَہِ لَے 'مُسرک' ہے اَسْ کَہِ اَحْرِ مِں اِں اَوْرِ سِیْٹے دُولوں  
کَہِ کَہَا اُکھا لَے کُو کَہی اِں کِی شَرَبِ کِی دُہِلِ کَہِ طَورِ پَرِ پِشْ کَہَا ہے کَہَا اُکھا مَآ  
سُربِ کِی اَکْ اِسی دُہِلِ سَے حُوسِیْ اِسْرَآئِلِ مِں مَسلَمِ عَقِیْ حُصْرَتِ اِرِ اِسْمِ عَلَہِ السَّلَامِ  
کَہِ پَاسِ حُو ہَاں آئے تھے اُہوں لَے اِں کَہِ سَا مَے کَہَا اَپِسْ کَہَا لُکسْ حُبِ  
ہوں لَے کھا لَے کِی طَرَفِ اَلْمَعَاتِ ہُنْ کِیا لَوْ حُصْرِ اِرِ اِسْمِ کُو لَوْرِ اَبْدَلِہْ  
ہُو اَکْہْ لَوگْ سُرِ ہُنْ فِرِ سَکتے مِں۔

اَہْلِ لُوحَا مِں ہے کَہِ اَکْ مَرْتَبَہْ حُو دُوسِعِ عَلَہِ السَّلَامِ لَے بَہی کَہَا اُکھا کَہَا سَے  
اَدِہوں کُو اِسی سُرَتِ کَالْفَتَسِ دَلَا یَا اُٹھا لَے حَالِہْ کَہِ لَعْدِ حُبِ دَہْ دُو اَرِہْ  
لَے سَاگَرِ دُولوں کَہِ پَاسِ آئے لَو سَاگَرِ دِہِہْتِ گَہْرَ اَسے اَوْرِ اِں کِی اَتَسِ سُرِ  
مَکُوہْ گَہْلَاں گَہْرَا کَہِ کُوئی رُوحِ اِں سَے مَایں کَہِ رَہی ہے حُصْرَتِ مَسْحِ عَلَہِ السَّلَامِ  
نَہْ اِں کَہِ اِسْمِ دِہِہْمِ کُو پِوں دُورِ کِیا۔

ہَمَے اِں سَے کَہَا مِں کَہوں گَہْرَ اَسے مَوا دُرِ کِسْ دَا سِیْٹے بَہَا رَہے  
دَلِ مِں مَلِکِ مَدَا پُورے ہُنْ مَرِہے ہَا بَہْ مَرِہے مَآؤں دِکھو کَہِ مِں ہِی  
ہُوں مَچھے حُو کَہِ دِکھو کَہِ رُوحِ کَہِ گُوشَبِ اَوْرِ پُڑی مِیں چُوئی مَآ  
کَہِ مِں دِیکھئے مَوا دُرِ کَہِ اِس لَے اَسے ہَا رَاؤں دِکھا لَے حُبِ  
اَرے حُوسِیْ کَہِ اِں کُو مِں آ مَآ رَہِہْتِ کَہِ لَے لَے اِں سَے کَہَا



ہوں ہمارے اس کچھ کائے کو سے انہوں نے اسے بھولی ہوئی چھیل کو ملے

اس نے لے کر ان کے در پر کھانا (نور اللہ ۲۹ ۲۴)

اسی سلسلے میں قرآن مجید کی وہ عظیم سورت بھی پڑھ لسی چاہئے جو انسانی  
کے سرکارہ ملائلوں کی سب سے بڑی جامع رویداد ہے یعنی سورہ احزاب

قل هو الله أحد الله الصمد

کہ وہ اللہ ہے نہ کسی سے اسرا ہے نہ کوئی  
نہ ملد و نہ تولد و نہ مکئلہ

کہو! احد (ملاح)

اس سورہ کے ایک ایک لفظ کا صحیح درں سمجھنے کے لئے مناسب

ہوگا کہ اور مسیحا کی کوسل کا مراد کیا ہوا مسیح عقیدہ جو ہم فعل کر آئے ہیں

اس کے الفاظ پر غور کر کے ایک مرتبہ اور پڑھ لیا جائے اس وقت کسی تند

امارہ ہو سکے گا کہ یہ سورہ اس عقیدہ صلاحت کی ایک ایک جمل کو کس طرح

ڈھارہا ہے ہی وہ ہے کہ ایک زمانہ میں انصاری کو اس سورہ سے

اس قدر چڑھایا ہے کہ اگر وہ مسیحا کو اسے یہاں میں داخل کرتے تو اس سے

نمودانہ اس حداد لعل کہواتے جس کی صفت اس سورہ میں ماں گنگی

ہے

یہاں ایک احادیث ہماں اور حضرت مسیح علیہ السلام کو رب ماننے کی نہ

میاں ہوئی ہیں نیک قرآن نے اہل کتاب کو بعض دوسرے اقسام سر کر کا بھی

عزم فرار دیا ہے سلام

ناہنا الذین اؤثروا الکفر

وہ لوگوں کو کاف کی ہے انماں

اَمْرًا حَاسِرًا لِّمَا مَصَدَّقًا لِّمَا  
 تَتَكَبَّرُ مِنْ مَلِكٍ اِنْ يَطْمَسُ وَخُوفًا  
 مَرْدَهَا عَلٰى اَدْنَا رَحَا اَوْ  
 لِعَبِيْهِمْ كَمَا لَعَنَ اَصْحَابُ  
 السَّبِّ وَكَانَ اَمْرًا لِّلّٰهِ مَعْنُو  
 اِنَّ اللّٰهَ لَا يَسْمَعُ اَنْ يُسْرَكَ  
 بِهِ وَيَعْلَمُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لَمَنْ  
 سَاءَ وَهِنْ تُسْرِكَ مَا لِّلّٰهِ فَعَد  
 اِذْ رَأٰى اِيْمًا عَظِيْمًا اَلْعَبْرَاتِ  
 اَلَّذِيْنَ يَرْكَبُوْنَ اَلْعَصَا فَعَرَّ  
 مَا لِّلّٰهِ تُرْكِيْ مَنْ سَاءَ وَكَأ  
 يُظْلَمُوْنَ فَسَلًا اُنْظُرْ كَيْفَ  
 يَنْزُرُوْنَ عَلٰى اللّٰهِ اَلْكَدَمَ  
 وَكَيْفَ يَهْتُمُّ اِيْمًا مِّنْ اَلْعَبْرَاتِ  
 اَلَّذِيْنَ اَوْثَرُ اَلْعَصَا مِّنْ اَلْكَدَمِ  
 تُؤْمِنُوْنَ بِالْحَيِّ وَالطَّاعُوْبِ  
 وَلَقَوْلُوْا لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا  
 هٰؤُلَاءِ اَهْدٰى مِنْ اَلَّذِيْنَ  
 اَمْرًا سَسَلًا

ہر دوسرا چہاں سے ہوتا ہے  
 اس چہرے کے ہونے سے اس سے  
 پہلے ہم شادیں چہرے کو دیکھیں  
 اس کے لئے ہاں میں نصیب کر دے جس طرح  
 سب دلوں میں نصیب کر دی اور خدا کی آ  
 سانی ہے جسک اس میں اس کو جس  
 جیسے گا کہ اس کا ساتھی کھڑا ہوا ہے اور اس  
 کے ساتھ کھڑے ہیں اس کو جس دے کا جس کے  
 لئے عاتق اور جو کوئی اس کا ساتھی ٹھہرے گا  
 اس سے بہت بڑا گناہ گزرا کا کام لے  
 اس لوگوں کو جس دیکھا اس کی کا دعوی  
 کرے ہیں اس کا ساتھی کر ہے جس کو چاہا  
 ہے اور وہی اس کے ساتھ کسی جس کی  
 جائے گی دیکھو کس طرح اس سے بڑھا ہوا  
 لگا ہے ہیں اور کھلا ہوا گناہ چوڑے کے لئے  
 نہ کافی ہے کام لے اس لوگوں کو جس  
 دیکھا حکمران کا ایک حصہ ملا وہاں اس لئے  
 میں جس اور طاعوت پر اور کہیں میں گروں  
 کو کہ اس میں اس لئے روادہ ہوا اب ہیں

اس آس میں اہل کتاب کے لئے ایمان القرآن کی دعوت کے ساتھ  
 یہ وعید بھی ہے کہ اگر وہ ایمان نہ لائے تو سخت پوں گے کہ اللہ تعالیٰ ان کے  
 چہرے سے سح کر دے اور جس طرح صحت کی حرمت برادر کرے والوں کی صحت  
 کی گئی اسی طرح ان پر بھی لعنت کر دی جائے آنکھ کاں دماغ یہ ساری  
 چیزیں اللہ تعالیٰ سے فائدہ اٹھانے کے لئے بخشی ہیں اگر کوئی قوم ان چیزوں  
 کو رکھ کر ان سے فائدہ نہیں اٹھاتی اور خدا کی آسمیں نہ اس کو رکھائی دیتی ہیں  
 نہ سائی دیتی ہیں تو وہ سخت ہے کہ ان نعموں سے محروم کر دی جائے اس کے  
 بعد دیکھا کہ اللہ تعالیٰ سرک کو ہرگز معاف نہیں فرمائے گا، اللہ اس کے علاوہ  
 جو گناہ ہیں ان کو جس کے لئے جاپے گا معاف کر دے گا اس کے بعد اہل  
 کتاب کے میں سرک گمائے (۱) اپنی پاکی اور برتری کا دعویٰ (۲) ایمان پنج  
 والاعاوت (۳) حیات سرک یہاں ہم ان سطوں کی سرع کریں گے لیکن  
 طوالت سے بچنے کے لئے احصار کو مس نظر رکھیں گے۔  
 ۱۔ مکی و برتری کا دعویٰ -

البرالی الدین ترکوں اور مسلمانوں کو ہمیں دیکھئے جو  
 اسی مکی کا دعویٰ کرتے ہیں، سے یہود و نصاریٰ کے اس خیال کی طرف اشارہ  
 ہے جس کا ذکر قرآن میں صرف ایک جگہ ہوا ہے سورہ ائمہ میں ہے۔  
 وقال اليهود والنصری  
 نحن ابناء الله و احباءه  
 قل لهم بعد مکرم مد تو مکرم  
 سے "ہم اس کے دوست میں پنج پھر خدا  
 میں محمد کے گاہوں کے دل میں سرا

ہی اسے نصیب میں حاصل  
میں اسے نصیب دے گا  
میں نصیب دے گا

سورہ محمد میں ہے

مَلَّا يَأْتِي الدِّينَ هَادِثًا  
وَالرَّعْبَ اسْتَكْرَأُ لِسَاءُ  
لَهُ مِنْ دُونِ النَّاسِ دَمْنًا  
الْطُّوبَىٰ إِنَّ كُتْمًا حَصْلًا

کہہ دوئے وگو جو سودی ہوئے اگر مہل  
حال ہے کہ تم اندر کے دوست ہو جو  
کے علاوہ کو عرب کی مساکرہ اگر تم  
کے ہو۔

ادھر سرکس کے سلسلہ میں جو پرستی کے عموماً سے ہم جو کچھ لکھ آئے ہیں  
اس مقام کو سمجھنے کے لئے اس پر ایک نظر ڈال لیا معین ہو گا سرکس اور  
اہل کتاب کے طوب میں سادہت کا ذکر فرماں نے کسی جگہ کیا ہے۔ محلی  
اور اہل کتاب کے جس طرح سترکیں حارہ کعبہ کی بدولت ایک عرصہ تک مرجع  
حلالی سے رہے اور اس دوران عالمی کی زندگی سر کر رہے رہے کی وجہ  
سے اس خط میں مسئلہ پڑ گئے تھے کہ یہ جو کچھ ابھیں حاصل ہے اس کے  
استحقاق دانی کا نمبر 'ا' کے حسب و حسب کا لار می متحہ اور اس کے علم و دہ  
کا کر سہ ہے وہ اسی حال میں رہے ہیں اور اسی حال میں رہیں گے یہ سب  
یہ سادہ یہ سب وہی اہل کا لار می حارہ ہے جو کبھی اس سے متعلق نہیں ہو سکا  
انٹیک اسی طرح اہل کتاب بھی ایک عرصہ کی مساوات عظمت دسی و سادی کی  
سہ رہیں رہے کی وجہ سے اس خط میں مسئلہ پڑ گئے تھے کہ دونوں کی

کوں رہا ہے مگر ہم بھی سدا کی محلوں کے عام سمجھ  
آدمیوں کی طرح پورہ سمجھیں جو اس کو چاہیے  
اور سدا کے کا جس کو چاہیے۔

سربراہی اللہ صاحت ال کا نظری اور قدرتی مصباح ہے جس سے وہ اس لئے  
 سرور کے لئے جسے جس کہ وہ خدا کی برگزیدہ مخلوق اس کے محبوب اور جلتے اور اس  
 کے محوئوں اور برگزیدوں کی اولاد میں۔ اوریت و غیرہ میں جو عریں اور عریہ  
 مسات و احقاق کے ساتھ دانستہ گی کئی نہیں وہ ہم کی تمام انہوں نے سل و  
 سب کے ساتھ دانستہ کر دیں اور برگزیدوں اور عاتقوں کے خود سے اعمال  
 و اعمال کے ساتھ سرور و طے کئے گئے تھے وہ انہوں نے قوم و جماعت کے  
 ساتھ سرور و طے کر دیئے اس جہ میں پڑ جانے کے بعد ان کا سارا اعتقاد اس  
 ماب سرور و طے کہ وہ اس کے اسحق اور یعقوب علیہم السلام کی اولاد میں اور ان کے  
 کی اولاد میں جو ماہی خدا کے لئے اور سعادت کے لئے کافی ہے عمل و اطاعت  
 کی خداں ضرورت ہیں ہے نہیں سے ان کو یہ خیال بھی پیدا ہو گیا کہ ہم  
 کی آگ ہمیں حیدر دلوں سے زیادہ ہیں خدا نے ہی خلودنی النار کی سزا  
 ہمارے لئے نہیں ہے نہیں سے یہ خدا بھی پیدا ہو گیا کہ یا کو دیں دیا جان  
 کی مذہبی اس صبر ہمارے ہی سہ سے لی بھی ہے کوئی دوسری قوم اس سے  
 دسہ نہیں سبکی قوم ہماری قوم ہی ہمارا ہی اور ہدایت ہماری ہدایت  
 تو ہمارے اندر ہے وہ را ماب سے وہ ہم سے ماہر ہے و مگر وہ ہے ہود  
 کے اسی عری کی ماہر صبر مع علیہ السلام نے ان سے فرمایا کہ تم اولاد ہمارا ہم  
 سے جو ہے و تمہارے کردہ اولاد ہم کے لئے جس کے دلوں سے اولاد پیدا  
 کر سکا ہے قرآن نے ان کے یہ سہ حیات سورہ نسر و غیرہ میں لیں  
 کے میں اور ان کو امالی طوں و حرف اسول و غیر العاطف سے تحریر کیا ہے

اور ان میں ایک ایک وہیم کی تردید کی ہے اور ان حیالات ہی کی سادہاں کو پہلی لٹ  
کی سروی سے محروم قرار دیا، ان کو نصر میں الرسل کا محرم ٹھہرانا یہاں تک  
کہ ان کو اسلام خدا کی سادگی اور احلاص عسی و حمد سے بھی محروم قرار دیا اور ان کی  
دعوت کو بڑا ہودا اور نصاریٰ عہد دا (دیکھو دی پوجا و انصاری راہ باب  
پہرے) کی جگہ اس وسطیٰ مسلمانوں کا کلمہ رہنمایا۔

لَوْ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اُتِرِلَ  
السَّادِ مَا اُتِرِلَ اِلٰى اَمْرًا هَمَّ  
وَاَسْمَعِلَ دَا سَلْعِيَّ وَيَعْقُوبَ  
رَا اَسَاطِرَ وَمَا اُوْنِي مَوْسٰى وَ  
هٰسِنِي وَمَا اُوْنِي الْمَسْنُوْبَ  
مِنْ رِيْحٍ لَا تُفِيْ وَ تَسْتَبِ  
اِحْدَ مِهْمَرٍ وَحَسْبُ كَسْبُ  
سُلْمُوْنَ فَاِنْ اَمْنُوْا بِمَنْ لِّ  
اَلْمَسْمِيْعِ قَدْ هُنْدَا  
اِنْ لَوْ اِنَّا بِمَا هُمْ فِيْ  
مَعَا فَمَنْكُمُكُمُ اللّٰهُ وَ  
وَالسَّمِيْعِ الْعَلِيْمِ رُصِيْعِهِ اللّٰهُ  
بِئْسَ اَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ صَمِيْعُ  
قَسْلُهُ عِيْدُوْنَ كُلِّ

کہ ہم ایمان لائے اسرار اس حررو  
ہماری طرف آوری کئی اور ہم اسمعیل اسی  
معصوم راں کی اولاد مر اور جو دی گئی تھی  
اے عسی کو اور جو ملی مسلمانوں کو ان کے سب کی  
طرف سے ہم ان میں سے کسی کے درمیان  
کوئی فرق میں کرے، اے ہم اس کی طرف اسرار  
میں اس اگر وہ ایمان لائے اس طرح ہم ان  
کے لئے وہ راہ باب پوجے اور اگر وہ اسرار  
کرس وہ ٹھکڑے میں ٹھکڑے پوجے میں  
اور نصاریٰ طرف سے اسرار کے لئے کافی  
ہے اور وہ سے دالاعلمہ والا ہے ہر  
کارنگ سے اور اس سے رنگ میں کون  
ہم سے اور اس کی سادگی کرے دالے میں  
کہ کلام ہم سے اس کے راہ میں ٹھکڑے

اَعْمَلُوا سَابِقَاتِ اللَّهِ وَتَجِدُوا  
رِزْقَكُمْ وَلَكُمْ اَعْمَالًا  
لَكُمْ دَعْوَىٰ لَكُمْ مَخْلُصُونَ

جو حال کر دہی سارا رب ہے اور وہ  
مخارج رب بھی ہے اور پہلے لئے پہلے  
حال میں اور مجاہدے لئے مجاہدے اعمال

(۱۳۶ - ۱۳۹ سورہ)

اس آیت میں مخلص لئے مخلصوں مخلص لئے عبادوں دعوای لئے مخلصوں  
کے الفاظ خصوص کے ساتھ فاعل لوح ہیں ان میںوں میں ہل کماں ریلوں  
ہے کہ یہ ہم مسلم ہو یہ خدا کی سدا کی کر موالے ہو یہ موجد ہو۔ حوالہ کا فرما سدا  
حدا کا سدہ و علام اور صرف اللہ واحد ہی کا اسے والا ہو گا وہ اسے میں  
کے رنگ میں رنگے یہودت انصاریب کے رنگ سے کون سدا ہو  
وہ الصبر کی پیروی کرے گا وہ جس سکل اندس رماں میں آسے اور  
سلسوں پہا کاں لائے گا حواہ وہ کسی قوم میں مسوت ہوں وہ یہ ہیں کرے  
کسی کو اسے اور کسی کو اسے کر دے۔ یہ ساری مائیں احلاص اور وحید کے  
سانی میں یہ ہم خدا کی سدا کی ہیں کر رہے ہیں ملکہ اپنی ایسی دم کی اداسے  
کی ریس کر رہے ہو۔

یہ آیت ان مسلمانوں کے لئے خصوص کے ساتھ فاعل لوح ہے  
انگ انگ اماموں کی عصیت میں گرجا رہے ہیں اور اسے ہی گردہ کے امام ماعلا  
کے اندر حق و ہدایت کو محصور ماسے ہیں انھیں سوجا حاسیے کہ اگر کسی ایک  
ما مساوی کسی ایک حاعت پر جم حاما اور دوسروں کا اسکا کر دما حائر ہیں  
اور یہ احلاص و وحید کے سانی ہے





ملائکہ میں ہے کہ **يَا طَاعُونَ** وَتُؤْمِنُ بِاللّٰهِ یہاں اس کے  
 مخالف سے واضح ہے کہ طاعت سے مراد اسوۃ السریہ سورہ کلین پر  
 اِن اَعْتَدُوا لِلّٰهِ وَاحْصُوا الطَّاعُونَ (سورہ سار میں ہے اللہ  
 اَمْرًا عَاسِلُونَ فِی سَبِيلِ اللّٰهِ وَالَّذِیْ کَفَرُوا اَنْعَامًا فِی سَبِيلِ  
 الطَّاعُونَ اس کے بعد مراد افعالوا اور لواء الشطان جیسے جس  
 ہو گا کہ طاعون سے مراد سیٹھاں ہے اور سیٹھاں سے مراد شاطن الاس  
 دامن و دوز میں ہیں اور قرآن میں غیر الہی دعوت و اطاعت کے لئے ایک  
 جامع سر ہے اسی طرح ایک دوسری جگہ اس لفظ کو کتاب الہی اور طریقہ  
 رسول کے صد کے لئے استعمال کیا **الرَّوَّابِیُّ الدِّیْنِ رَعِیُّوْنَ اِمْرًا**  
**مَا اَمَرَ اَنْتَ وَمَا اَمَرَ مِنْ مَلٰئِكَةٍ** ورنہ اس میں اکیلا الی الطاعون  
 و دنیا اسوۃ ان تکلف و اسہ **رَبِّکَ السُّطَّانِ اِنْ یَصْلَحْ صِلَاحًا**  
**لِّسُلٰوَدَادِ اَمَلٍ لِّهَمْ یَعَالُوْا اِلٰی مَا اَمَرَ اللّٰهُ** والی الرسول راس  
 المامین بصد و عین صد و دنا۔ اس آیت میں بھی اکیلا الی  
 الطاعون کے مقابل تعالوا الی ما امر اللہ والی الرسول کہہ کر  
 واضح کر دیا کہ طاعت کتاب الہی اور سب رسول کے صد کے لئے ایک جامع  
 سر ہے۔

اس سلسلے سے معلوم ہوا کہ جو خدا کی سبکی و اطاعت سے منکر جائے  
 منکر جائے کا ماعب مادر یعیہ ہو، وہ سب طاعت کے حکم میں داخل ہے  
 پس سلطان، ساحر، کاہن، اصنام وادماں، مراجمہ وماروہ، التبرکی ہدای

سے ہر اے نامے لیدر غیر الہی حکومتیں غیر الہی طاقتیں غیر الہی درمیاں غیر الہی  
 عالمیں سب اس کے کتب آتی ہیں اور اصل کتاب مطلق نص قرآن اس  
 حرکت میں بھی ملے من لعمدہ اللہ عصمت علیہ رحمت مہم  
 المراد والحصار ورسد الطاعت اولئک شہدکا ما واصل عس  
 سواع السمل

### ۳ حمایت شرک

اہل کتاب کا شرک شرک حاکم شرک ہے شرک کی حالت جو کسی کو عب  
 سے چھوڑ کر ہے اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کو اپنی کتاب حمایت فرمائی تھی اہل  
 سے ایسی سرعت کی مامدی کا عہد لیا تھا ان کے ادھر آئندہ مسووب جوئے بڑے  
 سی کی حمایت و مائید اور لوگوں سے اس کے عارف کر لے کی و مدداری ڈالی تھی  
 یہود سے کما گیا تھا کہ میں ان کے لئے ان کے حمایتوں کے اندر سے ایک سی پر  
 مامد را کر دل چکا اور پاکلاہ اس کے مر میں ڈالوں گا اور میں جو کچھ اس سے  
 کہوں گا وہ اس کو ملے گا۔ (سنہ) حضرت مسیح اچھے حار یوں سے صاف  
 صاف دے گئے تھے کہ مجھے تم سے بہت مامدی مانیں کسی شخص تکس ابھی تم  
 ان کا کھل کر رکے لیں حسب وہ روح حق آئے گا تو سارے حق کی طرف  
 مہماری رہائی کرے گا (روح) یہود کو اس کی نصت کا اسطرحا رو  
 اپنی مشیں کو یوں کے مطابق غفلت رکھتے تھے کہ یہ سی ان کی سعادت کا رخ اب  
 اور ان کو گناہ پر دل سے کا اور کاوا میں مل سے حضور علیہ السلام کے لئے  
 اور نصای ان کو کہہ ہم اسطرحی تھے حضرت مسیح علیہ السلام نے اہل میں جو



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
تَلْعَنَ اللَّهُ مَنَ عَدِلَ لَهُ نَصْرًا

## ۵۔ منافقین کا شرک

جہاں تک دوسری اعناد و عمل کو لغو سے منافقین پورے مسلمان  
ہے۔ یہاں کے تمام احقران کا ان کو اقرار تھا آنحضرت صلیم اور دوسرے مسلمان  
امیاء کی رسالت ان کو تسلیم تھی مگر سہادت پڑھتے تھے محمد بن مسلمان  
کے لئے جوئے طریقہ رہنماؤں ادا کرتے تھے رکوع دیتے تھے حاکم کو  
کارج کرے تھے سردار میں بھی سرکایہ چڑھاتے تھے مکہ قرآن سے لے کر  
معلوم ہوتا ہے کہ حاکم کا دلولہ راہ سے معاملہ سپرے مسلمانوں کے رواد  
کرے تھے اور ان راہ رسالت کی ماہر داروں کا تو یہ عالم تھا کہ آنحضرت صلی  
کے پاس آئے اور قسمیں کھا کھا کے سس دلاتے کہ ہم آپ کو انتر، سول  
میں لیکن ان ساری ماور میں سے ان کی ایک بات بھی مرآں لے رہا  
ہیں کی ان کو محروم لاسماں کہد رسالت حرب السیطان، تہم کے  
اسل کا مستحق درصاف لغو میں سرک کا محرم قرار دیا تمام آیتوں کو  
ہیں محض مسلمانوں میں مکمل ہوگا فلک ان کے ترک سے متعلق چیدا متیں ہم  
کر کے ان راہ اعمال گھٹو کر سگے سورہ مسائیں فرمایا ہے۔

اللہ تعالیٰ الذی سرسورس  
انہما صواہا أمرل إلیک  
کام ہے ان کو میں دیکھا میں کٹان۔  
کہ وہ میں مرعاسوں نے میں جوہا۔

دما ابرل من ببلک یوید و ن اں  
 کھاکو را الی الطاعوب و صد  
 ابرو اں نکھو واسہ و ترید  
 السعان اں نصلح صلا کلا  
 لعل اودا اعلیٰ لعل بقا لول  
 الی ما ابرل اللہ والی الرسول  
 راس المنعس نعل و ن عل  
 مندد  
 امدی گئی ہے اور جم سے ملے آوری ہے  
 چاہے میں گو سے مخاطب مصلے کے لئے  
 دعوت کے میں نے عام میں ملایا کہ کو حکم مانا  
 سے کہ اسکا انکار کریں و سب سے جا سار کہہ کہ  
 بائیں گرا کہ کو لے ہے حب میں کو کہہ سار کہ  
 کس طرف آؤ حصر ہے اے ہے اندہ سول کی  
 طرف آؤ ہم دیکھتے ہو مسامعوں کو کہ ہم سے  
 ارا میں کرے میں

اس سے اور مالی آیت میں سلاوں کو حکم داکا ہے کہ اسے رسول اور اسی  
 جماعت کے اولوالہام کی طاعت کرو اور اگر کسی امر میں احناف ہو تو اسے اور رسول  
 کی طرف رجوع کرو اس کے بعد مامقین کا مال میں فرما ہے کہ نہ لوگہ التدر  
 رسول پر ایمان لائے گئے مدنی ہوئے گئے اور جو چاہتے ہیں کہ اسے مخاطبات کا  
 مصلح طاعوب سے کرائیں التدر اراں کے رسول کی عدالت میں نہ لائیں اور ہم  
 لعل طاعوب پر بحث کر چکے ہیں اس آیت میں طاعوب کے المعامل لعلوا  
 الی ما ابرل اللہ والی الرسول (آقا میں چیر کی طرف حوالہ دے سار ماری ہو  
 اور رسول کی طرف) ہے جس سے یہ بات صاف ہو گئی ہے کہ طاعوب سکر مراد  
 وہ حکام ہیں جن کے مصلے کتاب الہی اور رسول کے مصلے کے خلاف ہوئے ہیں  
 اور آیت کے سار و سیاق سے واضح ہے کہ اس سے مراد اہل کتاب کے حکام  
 اہل کی عدالیں ہیں یہ اس عہد کا حال ہے جب کہ یہ میں بالعدل دارالاسلام

قائم ہو چکا تھا اور مسلمان کے تمام معاملات حدود و تقریر جو آکھرت صلیم کی عزت  
 میں نہیں ہو کر سٹے پائے اسناد ہوئے گئے تھے لیکن ساتھ ہی ایک  
 حکومت (PARA ESTATE) یہودی کی پہلے سے قائم اور مہر موجود تھی کہ  
 نظام مطاعوب کی موجودگی کی وجہ سے ایک بڑی محسوس ہوئی تھی کہ مسافین ہائے  
 سے راہی اور میں ان یہودی عدالتوں کی طرف رجوع کرتے تھے اس کی وجہ  
 وہیں نہیں ایک تو مکہ یہود کے حکام کو رشوتیں دے کر اسے موافق مینے حاصل  
 بہا ہاں آساں تھا دوسری یہ کہ مسافین کو یہ ڈر لگا ہوا تھا کہ اس کی حکومت  
 استانی حالت میں ہے ہر چہ دیس کی طاقت اس نے توڑ دی ہے لکن یہودی  
 مسلم جامع سے اس کی فکر راہ راست نہیں ہوتی ہے بلکہ یہ کہ اس کی  
 واقع ہوئے اور حسب یہودی کی رہے تو آج کا یہ ارتباط کل کام کوائے  
 یہ حکومت مسلمانوں اور اسلام کے ساتھ ہمارا بھی حاکم کر ڈالے گی اس میں ہمارے  
 کی وجہ سے اچھے معاملات بالعموم ان کی عدالتوں میں لے جاتے ہاں اگر یہ  
 معاملہ ایسی ہوتی کہ اسلام کی عدالت ہی میں مراجعہ مفید مطلب ہو تو ہمارے  
 رد راہ آکھرت صلیم کی خدمت میں حاضر ہوتے دوسری طرف یہودیہ تیار  
 کرتے کہ تقریرات و حدود کما حقہ معاملات میں جس میں وہ ایسی سریف کے  
 مطالب فیصلہ نہ کرنا چاہتے، و لکن معانا کو یہ مورد دیتے کہ اس کو آکھرت  
 صلیم کی عدالت میں لے جائیں اور ساتھ ہی یہ پادیت بھی کر دیے کہ آکھرت  
 صلیم یہ فیصلہ کریں تو اس لہذا اگر کچھ اور فیصلہ کریں تو سارے پاس لوٹ  
 اس طرح کے معاملات عموماً اعیانہ یہود کے ہوتے تھے جس سے حق و باطل

رنوں سے کہ علماء یہود و نصاریٰ کی سعید سے کہنے کی یہ سکل امیا کرتے  
 کہ اگر معاملہ حسب عشا ہو تو معہ مدح و تحسین اور مدہ داری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چوکی  
 اور اگر معاملہ عشا کے خلاف ہو تو اس کو چھوڑ کر جو دوسرا معاملہ حل دیا دیکھا جائے  
 مذکورہ بالا آیات اور اس کی متاثرات کو ٹھیک ٹھیک سمجھنے کے لئے  
 اس شانِ برون کو سامنے رکھا ضروری ہے اس معاملہ کے متعلق فرمایا گیا  
 کہ کجا کہ الی الطاعون یعنی حرام اسلامی عدالتوں میں اس معاملہ کے حاکم اور  
 سرور آں اور اللہ ہاں کا دعویٰ کہ مادہ و مصالح حرام ہیں۔ امان مالہ سے  
 پہلے کہ طاعت ضروری ہے اور اللہ کے اسباب سے پہلے لا الہ کی نصی  
 تا کر یہ ہے (فمن مکفر بالطاعون ومن تو میں باللہ) و قوله تعالیٰ  
 (اعنڈ واللہ و احسنو الطاعون) امان باللہ اور ایمان باللہ طاعت  
 دونوں ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتے یہود کی عدالتوں میں اگر آپ معاملہ  
 لے جائے ہو تو مہاراجاں کا نما امر ل اللہ کا دعویٰ ایک رعم مائل ہے۔  
 امان ہاں اللہ کا امر ل اللہ کا دعویٰ ہے کہ تمام معاملات میں اللہ ہی کی اطاعت  
 کی جائے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ امیاء کے راستہ کی سروی کی جائے اگر ایسا  
 نہیں ہے تو یہ امان باللہ ہاں نما امر ل اللہ ایمان باللہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو تاکہ احکام کے حد تک تسلیم کر لیا جائے کہ وہ رسول  
 ہے بلکہ وہ اطاعت کے لئے ہوتا ہے اور حد کی اطاعت کی تاہ اس کی اطاعت  
 کے اندر ہی سے ہو کر چلی ہے حاکم بعد کی آمان میں فرمایا۔  
 مکف اذا ضاقت مضیئہ نس کا چوکا سب پہنچے گی ان کو کوئی نصیب

تَمَاقِدًا مِّنْ أَمْدٍ مَّحْرُورٍ  
 حَازِلٍ لِّتَحْلَعُونَ بِاللَّهِ إِنْ  
 ارْدَمَا إِلَّا أَحْسَنًا رَّجِعُوا  
 أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا  
 فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ  
 وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي  
 أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا مَّسْمُوعًا  
 وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا  
 لِنُطَاعَ مَا دَانَ اللَّهُ وَلَوْ أَنَّهُمْ  
 ادْطَلَمُوا أَلْفًا مِّنْ نَّفْسِهِمْ حَازِلٍ  
 دَا سَعَمُوا اللَّهَ وَاسْتَعَمُوا لَهُمْ  
 الرِّسُولَ لِوَحْدَةِ اللَّهِ تَوَّابًا  
 رَّحِيمًا، وَلَا وَرِيكَ لَا تَوْفِيقِي  
 حَتَّى تَحْكُمَ بِكُفْرِهِمَا سَمِعُوا مِنْهُمْ  
 سَمِعُوا مُحَمَّدٌ دَانَ إِلَيْنِ الْفُسْهُمُ  
 حَرَجًا مِّمَّا نَصَبَتْ وَرُسُلُهُمْ  
 تَسْلِمًا

ان کے عمل کے بدلے میں پھر وہ انہیں گئے تھے  
 اس قسم کے کھانے پونے کے حد کی قسم ہم نے  
 دوسری اور مبالغہ جیسی بھی ان کو  
 کدوں میں جو کچھ ہے اس میں کو جو  
 جانتا ہے میں اس سے مرہ پھر لو اس کو  
 ان کو جو کدوں میں سے ان کے بار میں  
 وہ اب کچھ حواس کے دل میں دھبے ہیں  
 ہر صفا کوئی رسول اگر اس نے کمال کی  
 اطاعت کی جائے اس کے حکم سے باہر  
 دھبہ کہ انہوں نے اسے اور ظلم کا کھار  
 میں آئے اس سے معرفت مانگے اللہ رسول  
 ان کے لئے استعداد کرنا تو وہ اللہ کو نور  
 قول کو سوا اللہ پر رحم کرے والا پاتے نہیں  
 سرے کی قسم وہ تو میں میں اسے اب  
 کہ وہ ان امور میں حوا کے درمیان سدا  
 ہوں ہم ہی کو حکم۔ سائیں پھر اسے دلائل  
 میں سرے سے کھانے کی وجہ سے کئی کئی بھی  
 انہیں اور پوری اطاعت رکھیں

اس آیت میں دُعا اور سلام میں رسول الا لِنُطَاعَ مَا دَانَ اللَّهُ  
 (لا تم نے میں پھر کوئی رسول کریم کے لئے کہ اس کی اطاعت کی جائے اللہ کے حکم سے)



پاس لاتے ہیں اصل صورت اللہ علیہ وسلم کی عروس کے منہ کے حکم  
کے چول کرے والے اور دم داراں سرور کے اسے والے میں وجود ماسے  
میں آتے تھے جیسے مٹے ہوئے ہیں کٹھن پلوں کو چاتے میں اللہ اس کے  
دیں میں کمر عباد کرے ہیں اے آپ کے پاس ان کو یہ مل گیا کہ ہمیں ہیں کہ  
اگر تمہارے سالہ کار فیصلہ ہو تو ان ہمارا اگر اس کے خلاف مسئلہ  
ہو تو میں ملے گا اے لوگوں کی حالت پر غم کرنا حسب یہی اللہ تعالیٰ کو  
مسئلہ نہیں ہے کہ اس کے دونوں کو آگ کرے اور نور رب کی داد اب  
کے مطابق ہے لوگ اب ہمارا لائے اللہ کر کے کھائے امان و اطاعت  
اللہ کی طرف مستحب کرے ان کے لئے دنیا میں موائی اللہ عرب میں  
صاحب نعم ہے۔ جو شہ کے نام سے والے اور ثروت کے کھانے والے  
ہیں اگر آپ کے پاس ہے اما سالہ و میں تو آپ کو اصرار سے کہ ان کے  
مسئلہ میں پڑے گا۔ پڑے ہیں اگر پڑے اور ہم پہ کہ اللہ کی مراد  
کے مطابق فیصلہ کیے

اس کے بعد حیدرآباد میں بیہود کو قاضیت کی ہے کہ یہ کس قسم کے لوگ ہیں کہ آپ کو حکم مائے میں پھر آپ کے فیصلے سے گھر مائے میں۔ حالانکہ ان کے اس دور میں موجود ہے جس میں اس کے قانونوں جوڑ ہے اور اس سلوک ہے کہ آپ کا فیصلہ قانون اپنی کے خلاف نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے ساتھ ساتھ اس کا طریقہ بتایا کہ وہ اس کتاب کے مطابق عام معاملات کے فیصلے کرے۔ پھر دیکھا کہ ان کو یہ دایب کی گئی تھی کہ

دن کے سالہ میں اس قسم کی ماسہب اور مایہ سگدا اور جگہ اور مریض کو کسب  
 دما کا اندیشہ، ماسہب سگے ہر حال میں کلبہ اپنی کے مطابق فعلہ کر گج  
 ادا کر اس کی مطابق دوسری کر سگے تو کار چوں گے اس کے بعد قریب کے  
 کاروں قصاص کا حال دلیہ ہے کمر کی پیکہ صلی ماسہب حدود اور قصاص  
 دیرہ کے مساقہ تہی میں بھی اس کے بعد اہل پیکل کا ذکر فرمایا کہ انکی  
 میں پایہ کی گئی تھی کہ تشریف اپنی کے مطابق فیصلے کر س ادا کر  
 اس کے مطابق کر س گے و ماسق چوں گے ۔

پھر آں کا ذکر دما کر مکتاب وریب و پیکل کی پیشہ گونوں  
 کے مطابق اوراں کی مکتاب ادا کاروں کی اصلاح کرے والی ہے  
 پس آپ کا فرض ہے کہ اگر اس کے کسی معاملہ کا فعلہ کر اچھ تو اس کے  
 مطابق کئے اوراں کی مہمات کی جا کھولے اپنی کاموں میں طا  
 رکھی ہیں ہرگز پر دی۔ کئے ان کے دماں دچاہا کا سوال آپ کے  
 چوگا ان کا اپنا چ طریقہ ہے اسی رعاد چو گئے اور اس کی عصمت  
 میں ایسے اندھے چو گئے ہیں کہ آپ کی پر دی ہیں اس گئے اگر انٹر  
 چا ہاواں کو دچاہا کے راسہ پر کر دما لکس حراس کی سب ہیں  
 ہے اس کے اصدار کشا ہے اور جس کو کچھ دچاہے اس میں اس کی  
 آرٹس کی ہے کہ دیکھنے کوں سکی اور اطاعت کی راہوں میں بڑھا  
 ہے اور کوں عصیب طاقت کی حماوت میں دلا چو کر اپنے طریقہ  
 اور ڈھرے ہی کو محدود ماسہب ہے ۔

اس کے بعد مسلمانوں کی طرف روحِ حرافیٰ اور خطابِ اگر تمام  
 ہے مگر روئے سخن ہاں ماضی ہی کی طرف ہے جو سود سے سار مار  
 رکھے ہے اہل ماضی کی عمالتوں میں اے عالمے میں ان کو  
 بود نصاریٰ سے قطع صلہ کا حکم ناہر فرما کہ حلوگ ان کو اہل مذکور  
 ماضی کے ان کا سارا دنیا میں پڑگا بھر صاب لعلوں میں ماضی کا ذکر  
 فرما کہ ان کو اہل مذکور سے کہ اگر سود اور مسلمانوں میں کمر ہوئی اور سود  
 صحیح مستحب ہے ورنہ نہیں ماضی گئے اس لئے کہ اسے ماضی اب کی ہوا کو  
 میں اے عالمے میں ان کی پادلی میں گئے ماضی ہر روز اہل مسلمان  
 حرم میں سے اپنے دس سے مرد و عورت کا کو کچھ یہ دامن  
 سراں کے بعد بھی قوم کا ہے گا جس سے وہ صحت کرے گا اور اس  
 سے صحت کریں گے وہ عورتوں کے لئے مرم حوا و مردار ہیں گئے  
 اور کار و دس کے لئے صحت میں گئے اس کی راہ میں جہاد کریں گے اور  
 دس و ائم کے ادیب سے لے رہا ہوں گے۔

ساری مسلسل ہم نے محض یہودی کی اس دس کی سانس اوراں کے ساتھ  
 ماضی کے عذاب کی دس صحت سمجھاے کے لئے ماں کی سے تاکہ عا کر اسی  
 الطافِ حق کا صبح تصور دیوں کے سامنے آسکے اور دس دامن ہو سکے کہ ماضی  
 اس سے کہ اوازِ پیش نظر رکھے ہے اور ہر مظلوم ہو سکے کہ کس طرح۔ ایک سی  
 حیر دس کے تمام اقوال و احوال کی ہر دس ماضیوں اور ماضیوں کو حیرت  
 کر دے دال ہے یہاں تک کہ قرآن نے ہر صاب لعلوں میں اس کو دس سے

اور مدار و مدار اور اعلان کرنا کہ خدا کو اسے پہلے تر لیں اعلیٰ و برتری اور سع  
پرست لوگوں کی ضرورت ہیں سے جو یہود کے یا سکوں میں کچھ پسوں کی طرح ہیں  
اس کو صرف اسے لوگوں سے محبت ہے جو اسی سرت میں شان کی طرح شمس اور اپنے  
عمر و دار و دار میں لوہے کی طرح مضبوط ہوں جو اسلام میں مضبوط پرستی اور سع  
سی کے مٹا کر داخل ہوں اور پھر کسی قسم کے اسی پوری رہدگی انتہا کے حال کہ  
ادخلوا فی السلم کا حصہ جو لوگ صرف و اند کی حد تک خدا کے پرستار رہا  
ماہرین وہ اپنے لئے خودی چاہیں سدر کے لیں لہذا اس کے دس کمان کی ضرورت  
ہیں ہے ومن الناس من بعد الله علی حرب ما انصامہ حبرا  
طہاں نہ دان اصامہ سے اعلیٰ و رستہ

و صرح مطلب اور شرح صدر کے لئے سورہ و رکی یہ آیتیں بھی سامنے رکھئے  
و یقولون اما بالله وبالرؤول  
و اطعنا من مولى مني منهم  
من بعد ذلك و ما اولئك  
المرسلين راد اذ هو الى  
الله و ما سؤلوا للحكم بينهم  
اد اقول مني منهم صوب  
وان يكن لهم الحق يا قوا  
الله ملة عن ابي قلو صر  
مرصن امارا بالامر بما ترون

۱۔ ردہ کہے میں کہ ہمارے برائیاں لائے  
اور رسول اور ہم نے اطاعت کی بھر  
کہ رہی اس جہد کے بعد بھر جا ہے اللہ  
۔ لوگ ہمیں میں میں اور حب القرا اور  
کے رسول کی طرف لائے مائے ہیں کہ  
ان کے درمیان مسالاب کا فیصلہ کرے  
و ان میں سے ایک میں صفت نہ بھر  
مسالاب ہے اور اگر میں میں کو لئے نار ہون  
بڑی محبت کرتے ہیں ان کے دلوں میں

۵۔ اور لوگوں میں کہو ایسے میں جہاں کسی مدد کی ایک کما سے پھر کرے جو کر کہ میں اگر ان کو کھائی تھی  
ہے لاسم کہ ہے میں اس کی اور اس میں بھی ہے وائے پھر کھائے میں

اِنْ يَحْكَمْ اِلَهُ عَلَيْهِمْ رُؤُوسُهُمْ  
 فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ اِمَّا  
 كَانُ وَلِ الْمُؤْمِنِينَ اِذَا دُعُوا  
 اِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ  
 اَنْ يَّعْلَمُوْا اَمْعَا وَاَطْعَا وَاَطْلَعُ  
 هُمُ الْمُنْعَمُونَ وَمَنْ يُطِيعِ اللّٰهَ  
 وَرَسُولَهُ وَنَحْنُ اِلٰهُكُمْ وَبَعْدَهُ  
 فَاُولَٰئِكَ هُمُ النَّاجُونَ رَزَقُوا  
 مِنْهُم مَّا يُرِيدُوْنَ اِيْمَانًا بِهِمَّ  
 لَنْ اَسْرِ بِهُمْ لِيَخْرُجَ مِنْ قُلُوبِهِمْ  
 لَا يَسْمِعُوْا طَاعَةً مَّعْرُوفَةً  
 اِنْ اِلٰهُهُ خَيْرٌ مَّا تُشْكُرُوْنَ فَلْيُطِيعُوا  
 اِلٰهَ اللّٰهِ وَاطِيعُوا الرَّسُوْلَ  
 فَاَنْ تَوَلَّوْا فَاِمَّا عَلَيهِمْ مَا جُمِلَ  
 عَلَيْهِمْ مَا جُمِلَتْ وَاِنْ نَّظَرْتُمْ  
 نَحْمَدُكَ وَرَمَا عَلَيَ الرَّسُوْلِ  
 اِلَّا السَّلَاحُ الْمَسَانُ وَعَدَ اللّٰهُ  
 اَلَّذِيْنَ اٰمَنَ اَسْرًا مَّكْرًا وَعَبِلُوْا  
 لِيُصْلِحَ لَكُمْ اَعْيُنَكُمْ فَارْجِعُوْا

تا کی سے اور شک میں نہ سے میں  
 ڈے میں کہ اسرا اور اسکا رسول کے ساتھ  
 میں اسرا کی کریں گے کفر ہی لوگ اپنے پر  
 حکم کرنے والے ہیں۔ اہل ایمان کا قول ہو  
 حب اسرا اس کے رسول کی طرف طاعت  
 جائے جس سے عوام ہے کہ ہم نے اسرا اور  
 اسرا ہی لوگ طاعت مانے والے ہیں اور جو  
 اسرا اور اس کے رسول کی اطاعت کریں  
 اور اس سے دوسرا اور جس وہی لوگ کامیاب  
 ہیں اور وہ اسرا کی جس کھائے میں لوگ  
 ہم اس کو حکم دے گا اور وہ مردہ جس گے  
 کہہ دو ہم صحت کھاؤ اور اس کے مطابق  
 اطاعت منظور ہے جس پر اسے عمل کیا  
 حر رکھے گا ہے کہہ دو اور اس کے  
 اہل عت کر رہیں اگر وہ اس میں کریں تو  
 اس روٹی پر اس کی دہ داری (میں بیچ)  
 سے ہم دہ داری دہ داری پر دہ داری  
 اہل عت اگر ہم اہل عت کر گے تو اس  
 جو گے اسرا اور اس کے طرف کھلے ہو پر پناہ

اَلَا اَسْهَلُ لَكَ الْاِيْمَانُ مِنْ قَبْلِكَ  
 وَلَقَدْ اَنْزَلْنَاهُ رِسَالًا لِلرِّيْ  
 اِمَامٍ مِّنْ اَمَمٍ وَلَكِنَّكَ لَمُنْكَرٌ  
 مِّنْ اَعْدَاءِ حُرِّمٍ مَّا يَنْبَغُ  
 حَقِّ رِيسٍ كَوْنِ بَنِي سَعْدٍ وَمِنْ  
 لَدُنْكَ ذُلُّكَ كَاوْلِيْكَ هُوَ  
 الْمُسْتَوْفَى

دوسری قوم میں جو لوگ ایمان لائے اور  
 پہلے کام گئے ان کی شریعت وہی ہے کہ ان کو  
 دین میں طعنہ مانتا جس طرح کہ ان کے پیروں  
 طعنہ مانتا تھا اور ان کے لئے اس دین کو جان کے  
 لئے مسدود نہیں ہوا جو حکم کرے گا اور اعلیٰ حق  
 کی حالت میں جو ملک دنیا کی مری ہوگی کہ  
 اگر کسی کو ملے گا جس میں پیغمبر آئے اور اس کے  
 بہتر کر کے ہم رو ہی لوگ ماس نہیں گئے۔

اس لوگوں نے ایمان کا مطلب صرف چند چیزوں پر اتفاق کیا ایمان سمجھ  
 رکھا ہے ان کو ان کی بات پر غور کرنا چاہیے ماسچیں اس سب چیزوں پر ایمان  
 کے معنی لئے لکس قرآن نے ان کے اس اعتراض کو حل کیا کہ اسلام نہیں کیا کہ  
 صاف صاف فرما کہ یہ لوگ مومن نہیں ہیں یہ ایمان و اسلام کسا کہ اسے حل  
 معاملات میں اللہ و رسول کی حکومت نہیں تسلیم کرے اسے اپنا فائدہ ہو یا ہے  
 رسول کے پاس دوڑے ہوئے آئے ہیں لکس حسب مدلیہ ہو یا ہے کہ  
 رسول کے فیصلے میں ال کا دعویٰ حصار ہے وہی ہوگی عدالت میں اپنا معاملہ  
 لے جائے میں کہاں کی رسوب جو رہی اور مانتے سے فالہہ اشائیں ان کے  
 دلوں میں لعان کی گدھاری ہے یہ اسلام کے حلقہ کی طرف سے مسلمہ میں ہیں  
 اسرار رسول کے عدل پر کھردسہ نہیں ہے پھر واضح الفاظ میں فرما کہ مومن  
 صرف وہ لوگ ہیں جو اسے تمام معاملات انور رسول کی عدالت میں میں کریں

اور یہاں سے جو مسئلہ جو اس کو لے خون و حریم مسلم کریم آسم کے آخری اعلانِ حق کے ساتھ جوہر کے حامل میں سچے مسلمانوں کو رسالت دی ہے کہ مصلحت اسلام کے عہد کی طرف سے سبب نہیں ہیں لیکن اللہ تعالیٰ ان کے علی الرغم اہل ایمان کو عہد سے دے گا جس حق کا اول والا کرے گا اور یہود اور مسرکوں کی وجہ سے جو خوف و اندیشہ کی حالت ابھی قائم ہے اس کو خدا میں واطمینان سے بدل دے گا اور ہمارے یہ حال سدے صرف ہماری سدگی کریم گئے اور کسی کو ہمارا سرک یہ ٹھہرائیں گئے یہ مصلحتیں برعکس ہے کہ یہ لوگ عہدِ سرک سے لے کر لے ہیں درالترک کا ساتھی ٹھہرائے میں ہر ہے کہ یہ برعکس محض اس وجہ سے ہے کہ وہ اسے معاملات یہود کی مدائیں میں لے جانے کے لئے جو لوگ رسالت کے مہم میں اطاعت کو داخل ہیں سمجھے اور حال کرتے ہیں کہ اگر ماریں پڑیں گی میں اور رد دے رکھے جاتے ہیں اور اطاعت خدا کسی حاجت کی جو اس سے صحت کی صحت میں کوئی فرق نہیں پیدا ہوتا نہیں اس آسم پر جو کہ ماحاسبیہ اگر عہدِ سرک کی اطاعت سے اللہ کی عبادت میں کوئی فرق نہیں آتا اور آج اس میں لکھا کہ حاکم ہمارا کو مسرک اور غیر اللہ کی سدگی کرے والا قرار دیا گیا ہے اس کی سدگی اور علانی کا مہم کو بھی چوسکتا ہے کہ سدگی کے ہر سہ میں اسی رب و مہم کی علانی و العبادی جو۔

یہ مسئلہ جو کہ بہت اہم ہے اور قرآن سے مطلب کی وجہ سے لوگ ایسی علما ہمنوں میں پڑ گئے ہیں جو سرے سے اس کی صحت ہی ڈھانڈے دے رہے ہیں اس لئے مریدِ لوح کے لئے ایک آیت سم اور میں کرے ہیں سورہ

میں فرما ہے ۔

ومن يشاق الرسول من بعد  
ما تبين له الهدى

ومصيح عن رسول الله  
فانه مائول ويصلح بهم

رساء مصلح ان الله  
لا يفرق ان تسرك مصلح

ما دون ذلك لمن شاع ومن  
شاق الله بعد صل صلاح

لعنوا

اور جو رسول کی مخالفت کرے نصاح کے  
کہ اس کو رسولی مباح و منع ہو چکی ہے

اور سردی کرے مسلمانوں کی راہ کے سوا  
دوسری راہ کی ہم اس کو بھروسہ نہ کریں گے اسی امر

کی طرف حد و حدود نہ ہوں اور داخل نہ کریں گے  
جہنم میں اور وہ مباحات سے منکسے

میں صرف کہ اگر اس کو کہ سکا ماحول قرار  
ہائے اور عفو ایک سوا ہم کو جس کے لئے ماحول

عفو ماحول جو اس کو سرک ماحول ماحول ماحول

اس آیت سے یہ بات صاف چھوٹی کہ رسول کے سامنے چڑنے طریقہ کی مخالفت  
کرنا اور رسول کی راہ چھوڑ کر کوئی دوسری راہ اختیار کرنا سرک ہے اور اس کی سر

میں ہے اور جہنم ماحول اس کے ایک امر پر اس پہلو سے لا کھینکی ہو سکتی ہے کہ یہ امر  
رسول سے شاق ہے ماحول ایکس اگر اس کا انشاء رسول کی مات ہو ماحول

ہے اور اس سرک کو کسی امر اس کو خلاف حکم قرار دیا اس کو رد و ماحول کے خلاف  
کہا اور اس کو چھوڑ کر اسے حق سے ماحولوں کی تعلیم میں کوئی اور راہ اختیار

کر لیا سرک ہے اور اس سرک کو ماحول میں فرمائے ماحول  
لا الله لا نعصر والی آیت ایک ہی سورہ میں دو جگہ وارد ہے

ایک مگر اپنی کتاب کے سرک کے سان میں ہے جس کا ذکر اوپر کر رہا ہے اور



یہ دوسری جگہ ماضی کے سرک کے مان کے سلسلہ میں ہے اور ایک صاحب  
 گراں دونوں مقامات پر غور کرے تو اسے یہاں آسانی سے دوسرے  
 طے گا اہل کتاب کے مان کے سلسلہ میں جہاں یہ آیت وارد ہے وہاں  
 ان کے میں سرک مان چوتھے ہیں۔ ایک یہ کہ وہ اللہ کی مایت پر اسی قوم کا  
 ہدایہ کو ترجیح دیتے ہیں دوسرا یہ کہ اللہ کی کتاب پر حجت و طاووت کی  
 سیردی کو ترجیح دیتے ہیں تیسرا یہ کہ اہل ایمان کے طریقے پر سرکس کہ کے طریقے  
 کو ترجیح دیتے ہیں اور یہاں اس آیت سے اوپر دالی آیت میں یہ نہیں ہے  
 کہ لاجلہ فی کس میں شیخ احمد راکا میں امر بصدقہ آدم و اب  
 اد اصلاح میں الماس مسی یہ ماضی سرکس علم ان کے احکام اللہ کی  
 تعلیمات کے خلاف جو سرگوساں کرتے ہیں ان میں کوئی خبر نہیں ہے حرم  
 اس سرگوسی میں ہے جو رعب صدو امر بالمعروف اللہ لوگوں کی اصلاح کی  
 راہ میں جو انی جو لوگ خدا اور اس کے رسول کے حکم پر اسی رائے کو ترجیح دے  
 ہیں وہ اسی حدائی کے مدعی ہیں اور اگر کسی دوسرے کی رائے اللہ سے کہہ  
 دیے ہیں تو اس کو الہ وارد دیے ہیں لہذا دونوں ہی صورتوں میں وہ سرک میں  
 موجود ہیں ہو سکتے

## ۴۔ پچھلی فصلوں کا خلاصہ

اس مام دربار نصی اور طول پیاں سے معصود محض یہ دکھا ما بھا کہ لالہ  
 ابی اور لالہ العز کا اسات رماں کے لئے دوہا سہل اور محصر ہے لکس اس کے  
 معصاں ولوارم کا مظاہرہ حب علی رمد کی میں ہوا ہے لوالساں کی رمدگی  
 لولی گوسداں کے دائرہ سے اہر بہیں رہ جاتا ر حصیب کھلی میں فصلوں  
 ہماک موروں تدریج کے ساتھ واضح چوگئی ہے اہل مکہ کی خدا کی ہستی اور  
 نکی سادی صفات کے معترف کے لکس مراں لے اس کے اس اعتراف کو کوئی  
 جب ہیں دی اہل کتاب لے اس سے بہت آگے ٹھہر کر صرف وحید  
 کہ اس کی کمالوں اس کے ملائکہ اور اس کے رسولوں کا بھی اقرار کا لکس فرماں  
 ہاں میں اس کا اقرار اور بھی مانگ لے دروں ٹھیرا سب سے آخر میں سائنس  
 لے اور انھوں لے حال کیا کہ وحید کے تصفیات ولوارم میں سے کوئی اب  
 ایسا نہیں رہ گئی ہے خواہوں لے پوری نہ کہ دی ہوا اور سرک کے سوا سب د  
 نصاں کا کوئی حرمہ ایسا نہیں رہ گیا ہے جس کا انھوں نے حاتمہ نہ کر ڈالا  
 پونکس مراں لے اس کے اندر سے بھی ترک کا کھوٹ نکال کر اس کے سامنے رکھ  
 نا اور ہر گز وہ کو مطلع کر دیا کہ ہم میں سے ایک بھی خدا کا مخلع اور موجد نہیں ہر  
 ہر ایک لے اسی مدگی میں دوسروں کو ساحی ہا دکھا ہے اور اللہ کی نظر میں اس  
 مدگی کی کوئی قیمت نہیں ہے جس میں سرک کی ملاوٹ ہو۔

اب اس میں گروہوں کی تردید قرار دیا حرم ملاحظہ ہو۔  
 سی اسماعیل سے کہا گیا

تم ہر سون کو مرتبہ مدگی سے انوں سمجھے ہو اس کو خدا کی سناں دے  
 دے ہو اس کی بوجھا کر لے ہو۔ اس بوجھا کو تقرب الہی کا درجہ سمجھتے ہو اور  
 اولاد اور دنیا کی خوشحالی و فائزہ السالی کو اس کی رکت کا ثمرہ قرار دے ہو  
 کے ہاں اس کی معاصی و محبت کات حال کر لے ہو اس سے خدا کی طرف  
 محبت کر لے ہو اس کو عالم احیاء سے ہو

سی طرح حیات کو خدا کا کھوسے ہو اس کو خدا کی معبود میں مانع وہ  
 حال کر لے ہو اس کی ہائی دے ہو۔ اس کی رصا طلسی کے لئے اسی اولاد کو  
 کر لے ہو اس کی سائی غلام علی تک اسے ہو اس کو علم صحت کا دسلہ ما  
 مویاں کی مدگی دے ہو اس کے مرعاب کے لئے مرادہ کرتے ہو۔

گواک کو، سیر عالم میں موثر الدات ماستے ہو۔ اس کو بخت و کلام  
 سمجھے ہو اسی امام کا داری جہل پہل کو سری کی رکت سمجھے ہو

م لے اسے اس معبود کی ایک ہم سائی ہے اس میں خدا کی حیات  
 اس ایک بہاد لوگ ہے جس کا تعلق محض اس کے دار السلطنت آسماں  
 ہے زمین اس کی مملکت کا ایک دور دراز علاقہ ہے جس کا اسطام و ا۔  
 اعمال کو سپرد کر کے خود اس سے کنارہ کس ہے ہم اس معبودوں کی عبادت  
 کر لے ہو۔ اس کے لئے معصا اور استحقاں مائے ہیں اس کے حج و زیارت  
 کے لئے سفر کر لے ہو اس کے لئے دریا پاں کرتے ہو مدرس اور چڑھا

منار لے ہو ان کے نام سرخاورد پھوڑے ہو ان کے مطلق سے سب  
 ان کے حرام و حلال کیلئے ہو ان کے قصور میں حاضر ہو کر مال کے سروں سے  
 کی مری معلوم کر لے ہو ان کی صیہیں کھاتے ہو۔

مے اپنے سرخوں کی خروں اور ان کے آثار کو سب سال ہے مہ  
 در وسط ساعت اور ان کی عبادت کو درجہ عہد الہی سمجھتے ہو ان کی رمبوں  
 چون سرخ قرار دیکھتے ہو

سرخ جو دھن الہ سے میٹھے ہو ہم اللہ کی عبادت کی جگہ اپنے نفس کی خواہش  
 کی خروں کے خلوں کی پوری کرتے ہو ہم نے ماب دوا کے طریقوں اور رسوم  
 راج کو سب سار کھاتے ہیں اور اس طرح سو سائی اور خادان اور سلسلہ کو لک  
 اے میٹھے ہیں اسے حتی سے فالوں و سرسعت مالے ہو تہا سے آپ  
 ہم و سب سب السلام کے درجہ سے، اللہ تعالیٰ نے جو دس صیہیں دیا تھا  
 ہم نے اسی میں ملاوی ہیں ہم جو دے سارے میں گئے ہو ہم اللہ کی جگہ  
 ہوں سمیوں کو اپنے اسمان دانی کا قرہ اور اسے علم و سب کا سمجھتے ہو ہم کو  
 ہی بری کا گھنڈ ہے اور اندر ہم ہونے کا غہ سے ہم سمجھتے ہو کہ ہم ہر کام  
 اس سار سب اللہ کا کام ہے یہ ساری نامیں سرک ہیں عبادت پرستی کے  
 ہوں کے ساروں کا کوئی حوڑ نہیں ہے

اپنا کتاب سے قرآن لے کہا۔

نماز دعویٰ و حمد و حمد پرستی ہی مطلق ہے۔ تم اسے غماز اور راہوں  
 کو خلوں ساری اور حکم و تکلیف کا احیاء دے ہو جو حکم فرما دے وہ قادر مطلق

کے احکام میں یہ رسم پر جو مادر صلیبہ آسمان پر مادر حاحا آسمان سے اندر میں پر جو  
 کھولیں وہ آسمان رکھو لا حاحا ہے تم نے کتاب اور طریقہ سی سے احتیاد کی رک  
 کاہوں کے رعایت کو دے رکھی ہے یہود عزیر کو خدا کا مشاکیس میں لے کر  
 صبح کو خدا کا مٹا کہتے ہیں ان کو خدا کا ادارہ کہتے ہیں۔ انوہیت کو تین حضور  
 میں تقسیم کیے ہیں اور خدا کو اس میں کا قیصر ارادے ہیں۔

پھر اپنی رتوی کے دینی ہو تھیں ولاد اسامی ہوئے کا گھنڈے  
 اس سبب کو خدا کے عرب اور اس کے محراب ہوئے کے لئے کافی سمجھے  
 اور خدا کی اطاعت سے کل کر طاعوت میں بیٹھے ہو۔ تم نے کتاب الہی کے عالم  
 ہوئے کے مادر حاحا رہ کی سدگی احیاء کی اور طاعوتی نظام اتو جو دستاویز  
 کے ماطلوں کے نام کردہ طاعوتی نظاموں کو قبول کیا ہے اس پاک و درخشا  
 سمجھے ہو اور حال کرتے ہو کہ جو کچھ تم سے صادر ہو وہ سب مالک و مالکیرہ اور وہ  
 اندر میں کا کام ہو ہے اس کا خدا کے ملکوں کے مطابق جو مادر دی ہیں ہم  
 خدا کے مسوں میں تقسیم کی ہے ایک گمراہ کو اسے ہو دوسری طاعوت کا اکابر  
 نو اندر کی ہدایت کی جگہ اپنی ہدایت اسے طریقے اچھے اسما اور اسی قوم کو  
 ہدایت فرار دے ہو مٹی ہو کہ تمہارے لئے مٹو دنی الہا رہیں کچھ بھی کر  
 کھنڈی سی سرانجام گریہ الہی کے معام عالی بر سر قرار ہو جاؤ گے ہم سحر  
 سحرہ دل حرا و علوم سلطیہ برائیاں رکھے ہو تم ان لیڈروں اور کاموں  
 پر ایمان رکھے ہو جس کی باتیں اندر کی ہدایت سے آگاہ ہیں اور حواس کے  
 پروا اور طاعوت میں تم ترک کے حامی ہو اور سرکوں کے طریقہ کو اہل آسمان

آئی (۱) ہر حج دے ہو یہ ساری باتیں توحید اور احلاس کے مساوی ہیں  
ماضی سے قرآن نے کہا ۔

معاذ دعویٰ لوحدر بھی مائل ہے ہم حکام الی الطاعت کے عزم ہو  
ہم اپنے معاہدات کی عدالتوں میں سے جیسے جیسے استدار اس کے رسول  
کی جانب سے محرف ہیں تم رسول کو اتنا اعتماد و احسان طاعت نہیں  
اے اعلیٰ آدمیوں طرح، حالانکہ خدا کی اطاعت بعد رسول کی اطاعت کے  
مکمل ہیں اور خدا کی عبادت کا دعویٰ صرف اس کی اطاعت کے جوتہا ہے کہ  
اسراہم ہے کہ اسے سس مالک رسول کے حوالہ کر دو اس کی بوری اطاعت  
وہ اپنے سارے معاملات میں اس سے رجوع کرے ورنہ اس کے پیلوں کو  
بچوں وچہ اما نہ ہم استدار اس کے رسول کی تعلیم پر بھروسہ کرتے ہو اے  
ہم اس پر احراصات چھپائے ہوئے ہو اور اس کے متعلق شکوک  
ہاں اور بددب و تردد رکھتے ہو۔ استدار رسول سے اہل ایمان کسے  
جو نہ کھرا دہا ہے اس سے انحراف کرتے ہو رسول کی سر دی سرفہ ہے  
وہ دعویٰ کی حد تک کہنا چاہیے ہو ہم اپنے دعویٰ معاد اور اسی شخصیت و چھپو  
اور اس کے رسول اور علیہ السلام کو استدار رسول اور اس کے دیں  
ہو ورنہ کہے ہو۔ یہ ساری باتیں سرکہ ہیں اور استدار تعالیٰ سرکہ کو کسی معا  
ہد کرانے کا۔

## ۴۔ موجودہ دنیا کا سرسری جائزہ

اب ہمارے پاس وہ ردی موجود ہے جس کو نے کمرہ دماغ کے حائرہ کے لئے  
 نکل کے میں اور مجھے کے میں کہ رکنی موجودہ میں باخصوص میں دنیا  
 کا شرک دس سرسری کے اعمار سے کہ حار سے جس اس رسالہ کی ہر فصل میں  
 غایب احسا نطو ہے اس لئے ہم دوسرے سرسری اشارات برکات  
 کہ ساگے اما ہر دس سے سر دوں کی موجودہ عالم کو سامے رکھیں گے  
 ان دس کی اصل حصے سے بحث میں کر سگے بالآخر ان دونوں  
 سے نعرہ کر سگے جو انی اعمار سے کچھ نا مال ہیں اور یہ حکایت اسی  
 دربارہ ہو جائے گی کہ اس کو خدا مسکن ہو گیا حست کی سالی کے لئے ہم پہلے  
 سرسری انصافی کی احوال اور مدد مذہب کے ہر دوس کا حائرہ لیں گے پھر مذہب  
 کو دیکھیں گے جس کے بعد کہ حرف معنی اور اس راہ کے کا اور دوسری طرف  
 دوس کا حائرہ لیں گے تاکہ اندازہ ہو سکے گا کہ تہذیب جدید کے ان برصوں  
 کے اندر سرک کی کسی گھسولی اور کردہ سکیں جی ہوئی ہیں اور علم بحسق کے  
 اس لحاظ کے مابعد کہ اب سرگ دماغ سے ماسد ہو چکا ہے وہ کیسی حیرت انگیز  
 وسعت کے ساتھ کہہ رہی ہے اس پر سے حلقہ بر حیا یا ہوا ہے

مشرقِ اقصیٰ

میں انہی کی اداہم کا غالب حصہ عموماً چارہ وصول کا سروپے منڈو ہے  
 ایڈیٹ (TAOIS H) کمپوٹر میں مدد دے گا پاؤں کا اسی مد  
 سڑا دے دیکھو چا پاس کی سر میں ماسکو مد ایٹ کی سر میں کہی جانی  
 ہے لکس اس کا دہم رس اور حد مد میں مدس منڈو ہے چٹی حد کی  
 ہے اور اس کو راکے سے مد مد ہے بھی دہاں سوچا اور لوں صدی میں  
 اس کے منڈو مدس کو بالکل نکل لایا لکس سر جس صدی میں جااں میں کو  
 زور مدس سر کا اٹھی اس کے ملک کے اس دہم مدس کو کھر مدہ کر د اور  
 اس کے مد سے ہی ما پاؤں کا سرکاری اور قومی مد ہے

ایڈیٹ کا خاص اصول تھراو برتوں کی رس سے س میں کوئی کسی  
 انڈوی دلو ہاں لکس حاس انماں سورج کی دلو سے حاس کا نو ما پاؤں کا ہلا  
 کراں ہاں اسی سے جااں کا تحک مکوس کے دن دگرے منسل د اچا موجودہ  
 کے کو کو ملا ہے اسی سورج کی دلو کی سہل ہرا رہا رس سے جا پاؤں پر کمرانی کر  
 رہی ہے مگر اس مد میں سم رکی دہی مدیوں کی دہی ہاڑوں کی دلو آگ  
 کی دلو سہل کی جانی ہیں اور قوم کے حاسا رہا سوں اور سا ہی جااں کے  
 دلا دار مادوں کی بھی برستش ہوتی ہے لکس منڈو مدس کا منسل الاصول سا ہی  
 جااں کی سب سے پہلی سرگ دہی اس کے رسہ دااں اور اس کی اولاد کی  
 داکرے

میں کاڑا حصہ ایڈیٹ کمپوٹر میں اور مد مدس کا سروپے  
 دہم رااں سے آا اداہم اور منڈوں دلووں اور دلوں کی پس



۱۔ اہل مہابہ کی اصلی خصوصیت یہی ہے کہ وہ علم الہیہ کو دلوں میں مدسب آواز پر کسی مادہ  
 ۲۔ بحر پر کسی کو اصولاً تسلیم کرنے میں مدد مدسب اگر وہ اصلاً آواز پر کسی کا حامی نہیں  
 ہے لکن جس میں مسیح کر دیاں کے مدغم مدسب نے اسے بھی اپنے رنگ میں رنگ  
 ۳۔ لانا اور اب رہنموں میں مدسب جس میں آواز پرستی، مظاہر پرستی، سیاطیں پرستی،  
 ۴۔ حاند مسر سحر، تعدی کے مہابہ ہیں اور ان کے سرودوں کے ادا نام دھڑا کا  
 ۵۔ کی داساں اتنی طویل لاتی ہے کہ بڑے دالا ٹھک ٹھک جاتا ہے۔

۱۔ مادی مدسب کا اپنی مادہ سے ہے اس کا اصلی طبعہ لمبی کا طبعہ ہے  
 ۲۔ اس کا مدسی صحیحہ مشکل سے مرض کی انجمن کے نصف کے برابر ہونگا لکن اس  
 ۳۔ مدسب کے سرودوں نے بعد میں اس پر جس ادا نام کا اضافہ کیا ہے اس کی تعریف  
 ۴۔ صمیم مخلصانہ میں بھی نہیں سمجھ سکتے ۲۔ مادی شعراء ۲۔ مرض قبل مسیح سے مرنے  
 ۵۔ سمندر میں رہنے کے ایک ایسے جہرے کے سراج میں سرگرداں ہیں جہاں  
 ۶۔ شجرہ الخلد لگا ہے انھوں نے سارے آسمان کو دلوں میں اور دلوں میں  
 ۷۔ اور مادی رہنے کو حاند گردوں اور شہد ماروں سے بھر دیا ہے اس کا حیرت  
 ۸۔ یہ ہے کہ آسمان اگر اپنے احساسات کی لمبی اور فادوں میں مدگی کو راز پر پائے  
 ۹۔ نو آسمانی دلوں میں تال جو طبعہ آسمان کی آسمانی دیوہوں میں  
 ۱۰۔ آسمان کی ملک یا مقدس ماں کو سب سے زیادہ عظمت و اہمیت حاصل ہے  
 ۱۱۔ یہی سمندروں کی دلوں اور موجوں اور طوفانوں کی ملک ہے ہر صلی مارچ، مہیگر  
 ۱۲۔ چارہاں اور بحری سیاح کی یہ محافظ ہے حب سمندر میں کوئی معصیت پیش  
 ۱۳۔ آتی ہے اس کی دیوانی دی جاتی ہے اور وہ فوراً آسمانوں میں ہوادار ہو کر بڑے

فہم طوا راں کو اپنی خواہ سے دفع کر دیسی ہے مسجد کی مار گھوٹوں میں گم کردہ راہ  
 چار راہوں کی رہائی کے لئے سرح لائنیں لے کر بودار چوٹی ہے  
 کعبہ سرم کا انی کیوس ہے جس کا اصلی مدہبہ آثار پرستی ہے اور  
 توجہ کی جفت اس سے راہہ کچھ نہیں ہے کہ وہ آثار پرستی کے لئے ایک مسجد  
 لعدن ہے آثار پرستی جیسی مصالح کی رٹھک کی پڑی ہے ان کے ہاں  
 رادہ صلب و اہمب مردوں کی ادواح کو حاصل ہے جس کی اصلی حوائی اہی  
 کے کلمہ میں ہے یوں توصی اپنے سارے ہی دلو ماؤں کو فرماں اور حرکات  
 میں کرے ہیں نکل روح دول سے ان کی حواد در حصہ اسے آثار و احواد  
 کے لئے ہے

حسی عیدہ کے مطابق مردوں کی روحیں زمین پر مانی رہتی ہیں اور لازم  
 ہے کہ ان کو کھانا پلایا جائے ان کو راہی رکھا جائے اور ان کی حواد کی حاکم  
 اڑا کا جائے ان کی عصا کی لے امان اور ان کے حطرات لے ماہ میں جو  
 روح اپنے اطاب کی تعلیم سے محروم وہ جائے اس کی سعادت امدی ہے جس  
 میں مرد کی انفرادی جی کا تصور معدوم ہے ہر فرد اپنے آثار و احواد کے اس  
 قول منسلک کی ایک کڑی ہے جو اسد اسے آفریں کبھی ہوا ہے ہر ذمہ  
 جی کی اہی کسر مردوں کے رحم و کرم پر منحصر ہے اگر مردوں کی تعلیم عام مراسم معرہ  
 کے مطابق نکالے میں معمولی کو ماہی بھی ہو جائے اس حاکمیت ہے ہر راہ میں  
 گدے کے ہیں جیوں کے آثار و احواد و حرکات کی مدد ماہ زندگی سے گدے کر ددر  
 حد کی حصری زندگی میں داخل ہو چکے پچیس ساہی حاد راں ملک پر حکومت کر چکے

حواک حگوں اور عظیم سال العذاب نے ملک کے آسمان و زمین میں دل دے لیکیں۔  
 میں کی آمار برسی و مراد سے آج تک مدعوہ عالم ہے اس میں سرور و غیر ہونا  
 کس شے سے بہت سے عمدہ اضافی اصولوں کی بھی تعلیم دی ہے لیکن اس  
 کی تمام تعلیمات کی مراد آمار پرستی رہے وہ کہا ہے کہ میں اسے آمار و اعداد کے  
 نے اس طرح فرماں میں کر لی چاہئیں گو اود حاضر و ماضی میں اس ارواح کی  
 اس طرح عبادت کرنی چاہیے گو اود ہمارے اندر موجود ہیں ہر چیز اس  
 کہیں ایسی تعلیمات میں اپنے حوا جوئے کا دعویٰ نہیں کیا لیکن ایک کے ہمہ گیر  
 مدد و امداد کی مدد سے مرے کے عدد و خود بھی نا تو رہے  
 کی طرح ایک خدا میں لگا اور ایک بڑے دو مائی حسب سے آج میں میں  
 بھی عبادت مونی ہے۔

دودھ مدد کے حوائج میں تو مہدوساں کی سرور میں ہے لیکن  
 برسموں نے اس کو اس ملک سے اس طرح نکالا کہ کھرا اس کے قدم اس ملک میں  
 میں جم کے یہاں سے حوا میں ہوئے کے بعد اس کو مدد و سال کے مہر میں  
 حوا میں ہوا میں حوا میں تہمت و حوا میں سادہ فی اور اب حوا میں کے سوا حوا میں  
 سرور میں صدی کی تحریک و مہیت سے اس نے شکست کھائی اور نہ ہر جگہ  
 حوا میں تہمت میں موجود ہے اور میں تہمت و حوا میں اس کے پیروں کی  
 ایک عظیم تعداد موجود ہے۔

گو م مدد کے مسئل عام حال یہ ہے کہ وہ خدا کا مالک نہیں تھا لیکن۔  
 اب صبح میں سے دما کی مدد میں ہر جگہ میں سرور میں سے و حوا میں لہرائی ہو لیکن

ہمارے مکروں سے انکل حالی ہے ۔ اے اے انکار گرنے والے طرد خاور و  
 دہ بوجہ عہد کی سدا دار ہیں گوتم مدھ سے نلسمی کے مصلح تھے اور کیا  
 ہمارے کہ وہ ہمارا مکر تھا ہم نے اس مدھ کا اور گوتم مدھ کے عہد کی  
 ایک اور مطالعہ کیا ہے اس سے ہم اس صوفیہ پر سمجھے ہیں کہ وہ وعدہ الوجود کا  
 دل تھا گوتم مدھ سے پہلے سیدو سال میں امتدادوں کے درجہ سے وعدہ  
 اور کائنات کی شکل چکا تھا وعدہ الوجود کے فانی کے لئے خدا کے امر اور انکا  
 کوئی سوال ہی نہیں تھا ۔ اچھا اس کے برعکس انا کے سوا تمام کائنات و ہم  
 (سب) ہیں گوتم کا کام ہے کہ وہ زندگی و موت کے حکم اور انا کے حالی کو  
 چھوڑ کر روح کا نام میں ہم پر مائے اسی عہدہ کی وجہ سے گوتم مدھ کے  
 نام سے پہلے سے سیدو کی طرح طرح کی راہات سادہ کے درجہ سے الہ  
 نے کی کوشش کر رہے تھے جب گوتم مدھ کی آنکھیں کھلیں اور کائنات کے  
 لئے اس کے دل میں بڑبڑا چلائی تو اس کے سامنے بھی یہی طبع آ یا اور  
 اس نے بھی یہی ہوں ہی کے طریقہ پر مدھ کی اور موت کی کشاکش اور حراہشوں کے  
 مجال سے نکلنے کے لئے یہاں تک جاں نسیں راہیں شروع کیں لیکن کچھ دلوں  
 کے کرم کے بعد اس پر نہ صفت کھلی کہ اوس کے مطالب سے نکلنے کے لئے نہ  
 ہونگا نہ راہیں حیرت زدہ ہیں ۔ اصل سے نفس کی حراہشوں اور خواہش و  
 محرومات سے دل اور روح کا کلی اصطلاح ہے ۔ اس اس حد تک اس سے  
 و نفسوں کے طریقہ کی اصطلاح کی اور برکے نفس اور بکرو کے حصول کے لئے ایسے  
 مائے مائے حراہش برکے سے راہہ مائے برکے پر دوڑتے تھے ۔

دعہ ان وجود کی آخری ماں انا اور انا انھی ہے چاہے اسی حشرے ہر  
 مہدویوں کو حد کے کھائے طاقت بہا دا گوتم مدھ کی حد دھمگی اسی معصوم کے  
 لئے مہی چاہے وہ بھی مادر کا حامی اور کر روح کائنات میں مہم ہوگا اس کے  
 مرنے کے بعد اس کے معصوم نے اس کی داماد دیا اور اس کی ولادت سے سلسلے  
 بہت سے لے سرور اس لئے بھلا کر اسے حداد کی حقیقت دے دی تھی جو دنیا  
 کو سب سے بڑی بھتی ہے یہ تھا اب جس، ماں، تمہارا دھرم میں اس کی پریش  
 حد کی حقیقت سے ہوتی ہے اور اس کے سامان مدد اور عظیم انسان سب دیکھے  
 والوں رحیمت ظاہری کر دیے ہیں جس میں اس کے پر سار ہر قسم کے کھوتوں اور  
 دلوں میں اور دلوں کی برکتوں میں مسئلہ ہیں۔ سب دھرم میں اور بھی برا  
 حال ہے۔ سب کاسب سے بڑا پسوائے مدھی (ڈلانی لانا) جو دگر کم بدھ کا  
 اذکار حال کیا جا رہا ہے اور اسی طرح حدائی کر رہا ہے جس طرح گوتم مدھ وہاں کا  
 کاڈلانی؟ احب براہ ہے وہ ہر حالہ عورت ایک مدھ سے کی آرزو سے معور  
 ہو جاتی ہے اور اس وقت جو کچھ سدا ہوئے ہیں قرعہ اندازی کے ایک خاص  
 طریقہ سے ال میں سے ایک سے الہ کا اسباب ہوا ہے کھوتوں اور مسئلوں  
 اور ادراج کی پریش اس صاف چہرہ ہے۔

## مہدوسمان

مہدوسمان کی سرور میں پر دم رکھے ہوئے تھی ڈرا ہے یہاں کا ہر دور  
 دلوں سے جو کسی سے لے کر ہاتھی تک اور دور سے لے کر آفتاب تک سب

ہاں معدودہ معدس ہیں۔ دنا پناڑ شجر حجر چرند پرند علی حذ ہے ہاں مک کہ بعض اطفال  
 درگاہی اعضا دھارح مکے یہ سامی ہاں مل جائیں گے و دو ہیں پائے سامے سے  
 پچھلے جسم اندر اٹھا پو جس لیے عملی ہوئے سے پے رسا دروں کو مکی اور لہ ماوی کی مسلم دی اس  
 کے بعد رمھا، و صوا در سنو کی ملکیت نظر آتی ہے معدوم الدکر حائل ہے  
 الی الدکر محاذ اور طسرامیت و معنی ہے رمھا ہے ہر کلب کے بعد ونا  
 کو لاکر کے اور سرود و دھسا ہے اس کا مسد آج مک را حواہ میں مرجح  
 حائل ہے و صو حب دیا پر کوئی بڑی آفت آتی ہے عل کی کباب کے لئے  
 و رہا ہے اس مقصد کے لئے وہ مار مار ادا روں کی صورت میں جسم لسا پر  
 اس کے دس ادا مار مسہد و مسھا لوجی میں مسہور میں سری کو س بھی دسلو کے  
 اداہ حال کے حائلے ہیں اوراں کی زندگی کو جس رگب میں کما گیا ہے  
 ادا اس سے خود سی ردات مسہد و قوم میں بھلی ہیں اس کے ساں سے بھی  
 سرم آتی ہے۔

سو دسلو کا حرف معال ہے۔ ایک ہی سا کھ دو مسفا د نظر میں  
 رکھا ہے اس کے نصہ قدرت میں قمر و کمر س دوں ہے اس کے اد  
 ثب اور دروں کی خصوصیات موجود ہیں۔

اس کے بعد ہمارے سامے منجلی کا طسہ امہد و تصوف آتا ہے  
 اس کی مادہ عدہ الوجود پر ہے۔ اس طبعیہ میں موجود صرف ۱۱ ہے اس کے  
 اسوا س و ہم و در س ہے اس کی حایت یہ ہے کہ وہ آفات فطرہ درما  
 ادا ۱۱ حائلے اس کا راستہ یہ ہے کہ ریاضات تاد کے ذریعے روح

کو ادھ سے محروک کا ملے اس معصوم کے لئے معدوم ہو گئیں اور نعروں کے حوصلے  
 سدا کے رہیں ان کی مصیبت اس کرکھ سے کہ تو آتا ہے اور اس کے لئے عملہ اٹھو  
 جو کچھ کر دکھا ہے اس کا تو تصور بھی کرنا مشکل ہے لکن حواس اسے محروک  
 معاصد کے لئے حواس کی ری کھل جاتا ہے وہ جس کے لئے جو کچھ کر جائے  
 کہ ہے حناچہ اعراف کرنا پر ہے کہ ان معدوم جو گھر سے صطرح کی رہا سہا  
 کس اس کی مائیں مشکل سے مائی ایچ میں مل سکی ہیں لکن سب کچھ  
 عد کے لئے نہیں ملے خدا سے کے لئے خدا کو کہ وحدۃ الوجود میں عدیت  
 کا تصور معدوم ہے یہاں سب کچھ خدا ہی خدا ہے۔ تصور اسکا اور اسکو  
 کی حریف ہے اس کے گونا گوں متاقد و اسرار الترمیم ایک معمل رسالہ میں بحث  
 کریں گے یہاں صرف یہ دکھانا تھا کہ سب و تصور سب مرکب کو ایک یہ علو  
 اس سے وحدۃ کے معصوم کو کوئی تصور نہیں ہے۔

دلوں کے بعد معدوم و پتھا لوجی میں دلوں کی ماری آتی ہے اور پتھا  
 تعداد بھی کچھ کم نہیں ہے اس سب کی خصوصیات کی تفصیل میں بڑا حوالہ  
 سے لیکن ہمیں درجہ بخیر دی در کالی الی کو کم اور کم مادد لادسا و ضروری ہے  
 بالخصوص اس میں سے موجد الد کر کی اہمیت لوہاں سے ماہر ہے چھک  
 ہیضہ و غیرہ حسی خطرناک ساراں سب اہی کی غصا کئی کے تار میں۔  
 ہندوں کے مدرسہ مذہبی مرتے ہیں و ماواں دلوں اور دلوں  
 کے رسا رہیں انکسار و مصلی کے مسہ سے ماسر میں معص مرتے کسی تند  
 مختلف نوعیت رکھتے ہیں لیکن یہ احطاب محض طہری ہے حتم

اور کما ہمارے کوئی فرق نہیں ہے صرف دو فرق کسی حدیثی حالت  
 میں آ رہا ہے سماجی اور مذہبی دونوں اسلام سے متاثر ہوئے اور واحد کے  
 ہے کسی حدیثی فرق آئے لیکن اسلام سے ان کی فرق سایہ اکائی کا علی  
 کے ایک وجود میں آئی کسی ان فرقوں کے ناموں کو کہ اندر سے ہوا کہ مسلمانوں  
 میں یہی رہا کہ یہ کہ مشکل ہے اس لئے انھوں نے مورسوں و عمرہ کی  
 اہم کر کے فی الجملہ ایک اسی اصلاح قبول کر لی جس کے بعد وہ اپنے حال  
 مطابق روح راہ اور عقل سے فرق آگئے ادا سے ہیں اس قابل حال کر  
 کہ اب وہ مسلمانوں کا مطالبہ کر سکے ہیں حاکم ہی حد ہے کہ ان دونوں  
 میں کہ مسلمانوں سے جو عداوت اقتدا سے ہے وہ کسی فرقہ کو نہیں پہنچا لاکہ  
 کہ مسلمانوں کے اصل الاصول سے فرق ہونے کی وجہ سے ان سے محبت کر لی  
 بہر حال اصلاح انھوں نے کسی حد کے ایک قبول کی ہو وہ مسلمانوں کی  
 لقب کے جو ہیں ہی میں ہی اسلام کی مادی تعلیم سے فرق آگئے اب ان کو  
 خدا اور اس کے معصیات کی تعلیم دینا آسان ہے بشرطیکہ جس ان کے سامنے  
 سامنے سے آئے خواہ اس کا اصلی راستہ ہے۔

وہب رب ہندوستان کا حال یہ تمام وجوہات سے ابھی طرح کے  
 اب ہم یہ نہیں گمراہ ہیں یہاں کے اچھے دماغوں نے گمراہی کے وعدہ الوجود کا  
 مطالبہ جو خدا کا عظیم وعدہ ہے آرا لیا اور انھوں نے آخری سراج ہے کہ  
 خدا کے لئے مگر میں نہیں ہمارے اوپر کے مباحث پر جس لوگوں کی نظر ہے  
 سامنے میں کہ حسی و حید ایک پہچان کے لئے ابھی ان کو کسے مراد سے گمراہ



حسن طرح مہدوساں پر مسلمانوں کے علم کے اثر سے سکھاؤ اور سماجی زندگی میں ہونے والی طرح انگریزوں کے علم اور عرب کے جدید انکار و لطرات کے اثر سے ایک یا گروہ وجود میں آ رہا ہے۔ نئی اٹھلے روادہ ترقی یافتہ ہے اس لئے سب سے کم قدم سب سے پیشوا حیحی کے وہاں سے اسے دماغ کو آراہ کر لیا ہے لیکن ایک دوسری پیشوا حیحی بیا کر رہا ہے جس کا مواد اس نے عرب سے لئے جس میں رائے دو ماڈل اور دلوں کی جگہ نئے ریوی دیوتا ہوں گے جس میں اسان خود اپنا الہ ہوگا اپنے لئے خود خاں رائے گا، اپنے اور پروردگار اور کرے گا اور خدا کی زمین براسی اور ماہی کا اعلان کرے گا اس کا نام بنو کر سب سے

## مصرنی یورپ اور امریکہ

مصرنی یورپ اور امریکہ کا اصلی مذہب عسائٹ ہے عیسائیت کی ابتدائی تاریخ ہم چو بھی فصل میں ساں کر چکے ہیں مسیح کی کوسل کے ملیک کا عتدہ اصالطہ اسٹیت کا مذہب بن گیا اور یورپ اور کلسا کی م کا دور سرورع ہوتا اور اس کی تاریخی حضرت مسیح علیہ السلام کے سے ط مژدیموں صفائے کے عائد کی وارث اور صحیح نصاریت کی مال تھی تھام ام ملکہ مظلومیت و مقہوریت کی حالت میں آگئی اور پال کی ناطیب اور کھرا کی مبادر کیلئے اعمال و عبادت کی عمارت کھڑی ہوئی

۱۵۰۰ سال کی کے امام مالک نے کا کھرب علم کی سب کے عتدات ۱۲۷۱ اور ۱۵۰۰ ہجری میں لکھی جہاں نے جگہ مگر معرف کی ہے۔ مال کی اساج کی دوسرے وحدہ جمعی کے سر مل

اب ہیں ایک سرسری طرح کی صدوں سے لے کر اصلاح

(REFORMATION) کے عہد تک ڈالی ہے اس سچ میں ہیں دو آئیں بہت  
 نمایاں طور پر نظر آتی ہیں ایک کہ جس طرح کی وحدت دوسری اس کا ہمہ گراف اور  
 ان سرسٹھ میں کلیسا کا اقتدار اس کا حاوی اور ہمہ گیر ہو گا کہ امام چھوٹی ٹریڈی سٹیشن  
 اس کے ہاتھ میں داخل ایک آلہ لے جاں سے رہ گئے اور اس میں ردی  
 ڈا ہسٹری کا حادہ و حلال بھی اندر ہو گا لیکن کلیسا کے اس اقتدار کے ساتھ ہوا  
 وہاں کے اس مدسی میں کلیسا لے وہ خاک صلیبی سرورع کر دی جس نے  
 دوسروں سے زیادہ کپ پورے اور پ کورہ و برہ رکھا اس سلسلہ میں  
 اس صا و دماں کلیسا لے جو حاتم کے جس طرح علی صا کا لے دینے میں ہوا جس  
 طرح و حرمچوں تک کو جنگ کے لے سے سرسار کر کے ماہ کا جس طرح دف کی کام  
 عمری فاطمہ کو حرم کی راہ بر ڈال دیا اس کی مصلاب میں مہاں پڑے کی  
 ضرورت نہیں ہے ہیں صرف اس کے اس رد و بدل سے بحث ہے جوں حال  
 کی وجہ سے اہل نور کے دماغوں میں ہوا اور جس نے ملاحہ اصلاح کلیسا کی عمل  
 مکمل اصا ر کی جنگ صلیبی کی ایک ماسوں اور ماہ کاروں نے اہل مکیتہ اس  
 میں ایک بحراں پیدا کر دیا ہر محسوس کو یہ محسوس ہوئے لگا کہ ارماب کلیسا کا اصا ر  
 دما کی ماہی ہے علم و تحس کے پیدا کیوں کو یہ محسوس ہوا کہ کلیسا امام دہیں و  
 لکیر کا اس کی طرح مسلط ہے اور جب تک کہ کا اس دورہ ہو اس وقت  
 تک علم و تحس کی امام راہیں مسدود ہیں ارماب ساسٹ کو یہ محسوس ہوئے  
 لگا کہ محسوس ہر کلیسا کا اقتدار مائل خلاف عقل اور خلاف فطرت ہے

سیاست کو مدد سے اکل علیحدہ چوا چاہیے اور پ کی مختلف دعوں کو مٹا  
 ہوئے لگا کہ روس کی تھوڑی چرچ دیا پر روسی اقتدار کا ایک ہمارہ ہے اس کو ختم  
 ہوا مایہ جو دیکھا کے اندر ایک طاقت ایسی پیدا ہو گئی جس کو محسوس ہوئے لگا  
 کہ ہم مسیح کی مدد سے ہٹ کر دنیا داری کی تمام سیطرہ میں قتل ہو گئے ہیں اور  
 ہمارا مقصد صرف دولت کے اسرار نکٹھا کرنا اور اسے عظمت و حلال کی مانگ کر دینا  
 دیا کو ساہ کر مارہ لگا ہے۔ ہمیں عرس کی مدد کی خدمت میں رگ دیا اور مارا  
 مسیح کی طرف لوٹنا چاہیے ان تمام حوروں سے لی ملا کر یورپ میں وہ کھان کا دور  
 پیدا کر دیا جس کو ہم شاہ مایہ (Renaissance) کے نام سے جانتے ہیں۔  
 مکیں دیرہ جیسے اہل علم کیا دلی اور میوگوگر ٹیس دیرہ سے ارباب ساسنڈ  
 نوں دیرہ سے آئے احوال معکوس اسی کھانی دور کی سدا فار ہیں کھانے  
 ان محالوں کا خواب مدسی حوالہ کی ادھی والوں (Inquisitions) سے  
 دیا اور مدسی دیا اسی اصلاح کے داعیوں اور ہم دھس کے سیدائوں کہ اسی خطہ کا  
 سرائیں دس کہ ان کے تصور سے رہ گئے کھانے میں فکس ان سرائوں نے کھانے  
 کی مخالفت اور پائست کے پیم کے مطالبہ کہ اور رادہ نوی کر دیا مملکت  
 و موں میں اپنی دیم کے تحت کا حدہ ترے سر ہوگا ارباب علم کا جس جس  
 داکشای نوی سے نوی تر ہوگا اور طبع سے نو کو اسر حور کے کھانی تو ہاں  
 کی سح کی کا عزم کرنا اور خود کھانی حلقہ کے اندر اصلاح اور مدد کی کا مطالبہ اور  
 مدرجہ اما نوی ہوگا کہ سولہویں صدی کے شروع ہوتے ہوتے دانی کھانے  
 اور لہو تھر سے مردست عامان اصلاح مدد ہر کے اور انھوں نے مسجد

کہیں چرچا کہ پھار کہ دو حصوں میں اسٹ دیا اور واسطہ پر وٹشٹ  
 کی سلا ڈال دی جس کا سادی بھل یہ تھا کہ مسیح اور خدا کے درمیان کسی واسطہ  
 کی ضرورت نہیں ہے بھل کے سمجھے اور مراکم وہی کے کھالانے کا حق ایک  
 ہماری کو بھی کسی طرح حاصل ہے جس طرح پاپا ہائے روم کو وی حکومتوں کا  
 داد و بیرحوں صدی ہی میں پوچھا تھا 'سولہویں سرخو میں صدی ایک پہلے  
 پہلے ملزم محمد دوست مدبب اور سیاست کی علیحدگی اور مدسی رواداری  
 بھاس صدی ٹھا کہ کلسا کو 'خواہ وہ کیسے لگ پورا پر وٹشٹ اپا نام کاردار  
 ناپاٹا اور علم و سیاست اور معاش و معیشت کے تمام گوشے چرچ کے سلا  
 کے گم مارا دھو گئے اور اٹھارہویں صدی کی وہ ساسی مسلمات دور  
 میں جس میں مدبب پرائیوٹ زندگی کا ایک مسئلہ بن گیا اور اجتماعی زندگی پر  
 باہر حال کی عدائی کی حکم عوام اس اس اور پارلیمنٹوں کی عدائی شروع ہو گئی۔  
 اس سلسلے سے۔ امر واضح ہو گا کہ بیسائوں کو عالس صدارتی کی سعادت  
 مل نہیں ہوئی۔ پالے ال کو مسح مہم کا جس اعظم اور طاہوت کی پرسس  
 سلا کا اور ریس کسھو لک چرچ کی مشرکا۔ حرافات کا منع اب کا اور لیو کھر  
 خدمات لے کلسا کو اجتماعی زندگی سے مل کر کے کلسا کی جگہ عوام الناس  
 کسوں کے سرور اور ساہوں اور پریسڈنٹوں کو آرا مان ڈب اللہ  
 کے را اکھولی اور یہ تہہ پہلے صد سے کمی زیادہ سمب و تند یہ تھا۔

سلا کی جنگ عظم نے جمہورتوں کا ضعف واضح کر دیا اور پ کے  
 ایک میں ڈکٹر شپ کا آغاز ہوا جس جمہوریت اور ڈکٹر شپ میں

میں صرف اس بات کی تعداد کا ہے جمہور میں صہب سے الگ کرنا اور  
 اور عدالتی کرنے میں ڈکٹیٹر شپ میں صرف ایک الہ اپنے شرکار و احوان کی مدد سے  
 عدالتی کرنا ہے۔ خدا کو مددگی کے احوال و مسائل سے دونوں نے الگ کرنا ہے  
 نیکس اپنی سادہ انگریزوں میں خدا کا نام دونوں ملتے ہیں اور ہم کو کسی ات پر مہیسی  
 ہے کہ اسان خدا ہی سے معاونت کرنا ہے اور اس معاونت میں خدا ہی سے دروہا  
 روس میں اسٹر ایکس کا دورہ دورہ ہے اسٹر ایکس جمہوریت کا آخری دورہ  
 ہے جمہوریت سے دہب اور خدا کو براؤن میٹ رمدگی کے ساتھ محمد  
 کرنا تھا۔ اسٹر ایکس سے رختہ بھی کاٹ دیا اور سانی رمدگی کے ہر حصہ پر اسٹر  
 کی خاک کو مسلط کر دیا وہاں عصائی سلسلہ کی جگہ رکس لیس اسٹار  
 کی شیت ہے۔ انھوں نے جو نظام عوامی و نظام اعلیٰ اور جو نظام معاش  
 معیشت وضع کرنا ہے وہی روس کا دس ہے پس اصلتا یہ نظام خدا کے نظام  
 اور کفر پر قائم ہے جو شرکار نظاموں سے بھی بدتر ہے نیکس ہمارے ملک کے  
 اسٹر کی جس میں اسوس ہے مسلمان بھی سانی ہیں ہیں سس دلائے ہیں کہ اسٹر ایکس  
 کو خدا اللہ دہب سے محبت ہیں وہ محمد ایک معاشی نظام ہے ہم بغیر کسی خدا  
 کے ان کے اس دعویٰ کو قبول کر لیں یہ ہیں نیکس ہی وہ ہیں ان سے شکوہ ہے  
 انھوں نے ایک اسان نظام معاشی قبول کرنا ہے جس میں خدا سے کوئی عت  
 کی گئی ہے حالانکہ خدا کے مدد سے ان کو یہ جہیں پہنچا کہ خدا ہی پر  
 سے اسی رمدگی کے کسی حصہ کے لئے قانون وضع کریں یہ حق و صرف اسٹر ایکس  
 حاصل ہے جو لوگ اسکا کرتے ہیں وہ خدا کی عدالتی میں سامھاٹاٹے کی سام

ہے جس میں اگر مہد رساں کے اصرار کیوں کا دعویٰ تسلیم کر لیا جائے تو یہ ہے  
 عداوتی رسم کرنی ہوتی ہے کہ سر ایکب کو نظام کا قراءہ ہیں بلکہ سر کا۔ یہ ہر  
 بیت اس سر ایکب کے ۱۱۱ میں شرک ہے صرف یہ لفظ اصل اسم اسمی ہے  
 ہندو نے بھی اب اس نظام کو مستر کا یہ نظاموں ہی میں شامل کرنا چاہیے کیونکہ اس  
 ملک کے مصالح نے روس کے عداؤں کو کم ہار کم اس ماسپر دو محور ہی کر دیا ہو  
 ۔ انہوں نے تمام اناس کو احارت دے دے دی ہے کہ وہ ان کی اطاعت  
 کے ساتھ ساتھ گر جائیں تو اس کی مددگی میں اپنے آسمانی خدا کا نام بھی لے  
 لیتے ہیں۔

## ۸۔ مسلمانوں کی موجودہ حالت کا جائزہ

یہ تو ان گروہوں کے شرک کا حال تھا اور یہ ہے جو سرک و خمی کے دلی بھی ہیں  
اب نہیں اس گروہ کی حالت دیکھی ہے جو حاکم کی توحید کی مساد پر مابھا  
اور جس کے پیام کی واحد عرض ہی یہی تھی کہ دیلے سرک کو مثاکر و حیدہ ثم کرے  
ہ امر بالکل غلطی ہے کہ محل کے دل حاکم سے کسی سے کی حسب نہیں ملے گی  
جو سرک و خمی کے مد سرک سے اہل کما کے اندر سرک ہے ماحض کے اندر  
ہے وہی چہر اگر مسلمانوں کے اندر مائی حاکم کی وجہ سے اس سے حاکم کی  
سرک ہی رہے گی کما سب کسی یہ سرک میں ہوا سوئے چا دی کے کسی سما  
طرف کے اندر دونوں کا کما سے اس مدنی سے اس کی حیدہ اس  
میں کوئی مدنی نہ ہوگی۔ اندر حاکم کی مدنی سے اس کا حکم دل حاکم کی حاکم  
وہم جس میں اور ہر حال میں جس میں جس ایک معطر و محو اگر حاکم کے لئے  
نقد و مدنی اس میں سے کچھ کما ہے اور سرعت اس رگرت نہیں کہتی ہیں  
ایک حاکم ہے دائرہ اور ایک حاکم ہے حاکم کی مدنی کے اعتبار سے اس کا حکم  
اس فصل میں ہم صورت واقعہ کا حاکم و اس کے اور اس کے بعد والی فصل میں  
اس کا حکم ماں کرے گے

مسلمانوں کی موجودہ حالت کا اگر حاکم و اندر حاکم اور کما و اندر  
اس سے اس سے ہوا یہ مسلم کہ حاکم کے حاکم و اس کے لے کر ماحض





ال کی دہائی دیے میں ال کے سلسلے سے حد کی کسی جائز چیزوں کو حرام قرار دیے  
 میں اور کسی جائز چیزوں کو حرام کر دیے ہیں۔ اسی طرح کہیں ہیں جو علم ہمارے  
 حرام کلام و اسباب کے حکم میں رہے ہیں اور اس علم کو عیسائی طرح کے  
 برے معاملہ میں استعمال کرتے ہیں جس میں ال کے مسرود ہود استعمال کر لے گئے  
 اور علموں میں ہمارے علموں سے میں المرء و روح یہاں تک کہ بعض  
 ظالموں نے حد و حرآں پر کو بھی محض د بعض فقہ و فخری اہل دین و اسرار و حسی  
 کہ اساک کے غلطاب کا دھرم مار کھا ہے اس قسم کی غلطاب کے ساتھ حد کی باتوں  
 کو بعض اوقات عارضی طور پر ہند بعض حالات میں مسئلہ حرام کر لیے ہیں۔ اس  
 ظالم کے بعض اسباب کے سامنے جب میں نے دکر کیا کہ ادن الہی کے بغیر  
 کسی سے کو حرام و حلال کرنا سرک ہے ہواں کوڑا تخت ہوا دماؤں کے دالہ  
 میں، ہمارے حاض ہماروں کے مصلحتوں کی موجودگی کی حالت میں کتنی حرام ہیں  
 جو گھروں کے اندر اس دفعہ استعمال ہیں کی حالت میں کہ حرام و حلال ان بیادوں  
 کا موجب ہیں ان کو ان چیزوں سے حرام ہے اور ان کو دیکھ کر ان کا غضب  
 اور بڑھا ہے بھگروں دلوں اور حسوں اور کسوف و خوف سے سلسلے تھے  
 مسرکہ لہذا ہم جس میں غور و فکر سے گزر کر غافل ہونے تک کہ ہم نے گرام  
 مانا ہے۔

کئے سلاں میں جو آمار کی باتوں میں متلا ہیں متلاخ اندر مددگوں  
 کی درسی گزرتہ گزرتہ میں موجود ہیں اور علامہ ان کی وجہ چور ہی ہے ال ہند  
 ہیں ہونی میں قرباں کی حالت میں چادریں سڑانی جاتی ہیں، دعائیں

نئی حال میں مصائب اور مصائب کو احباب قہور کی بڑھتی ہوئی کما تھا ہے  
 کی رات کے لئے لوگ تندر حال کرتے ہیں ان برادرہ کرتے ہیں سجدہ کرتے  
 ہیں اور دوسرے لے سار محرات کا اسکا کرتے ہیں جس کا حرام ہو اضرعت میں  
 مسموم سے نوب اپنی کے لئے ان کا دسلہ ناگہر حال کما تھا ہے بہتیرے اکو  
 سمیع و نصیر حال کرتے ہیں سطران اور مصائب کے دف ان کو مدد کے لئے  
 پکارے ہیں ان کو خدا کے ہاں اپنا سفارسی سمجھتے ہیں ان سے دعا کی کامانی  
 سد اب میں نوح کثرت میں فروغ اہل آل و اولاد کی رکب اسے ہیں ان کی  
 مدد میں محلف اعراس و معاصد کے لئے درخواستیں پیش کی جاتی ہیں یہاں تک  
 کہ بعض مرانا برساتیں کی درخواستوں کے لئے امانت اہام ہے

کسی سرکار مدعیں ہیں جو حضرات صحابہ کرام و صحابہ  
 عظام اور رسول اکرم صلیم اور ارجح اولاد مطہرات رسول  
 کے نام سے موجود ہیں۔ ان کے نام سے خاص خاص کچال گئے ہیں اور ان  
 کے ایک تہ عالم دیں دوسرے راوی ہیں کہ وہ ایک ہر تسایک اسلامی راس کے منی صاحب کے مام  
 مژدہ عار سے ہے مامے سیک ایک پچنگا منی صاحب نے اصحاب پکارا شے صاحب انھوں نے  
 صاحب کا۔ آپ کے کسب کو مدد کے لئے پکارا منی صاحب نے را۔ سع علما و حضرات کو  
 ایک دوسرے سے رگ ٹالہوں نے ایک ہر سیک عالم دیں اور مامے طرف کے گریے رنگ  
 صوں کو کر کے جوئے مجھ سے مام فرما کہ ہم ان دونوں ٹم پر چار ہے ہے وہ میں گھورا دکلا  
 ہم دونوں کے سخت حطرہ میں آگیا موت نے اصحاب انھوں نے مام پکارا میں نے رسول سے اس  
 مام کو سکے دیں ہم ان دونوں صاحبوں کی حالت برائے سرطانیہ راہوں ٹالہ۔

کے کھانے میں اسی قسم کی لہر نفس طوطا ہوئی میں جو سرکس کے یہاں طوطا مولیٰ کھسکے  
 حق کا قراں لے سونہ انعام میں ذکر فرمایا ہے کہ میں جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ  
 وسلم کو ان معاص میں تحریک قرار دیتے ہیں اللہ تعالیٰ کے لئے مخصوص ہیں حدیث پاک کہ  
 وہی جو ستوی عوس تھا خدا پاک کہ اتنا زیادہ عوس میں مصطفیٰ ہو کر

کسی جگہ نہیں ہیں جہاں می اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سرکاب  
 مانے جاتے ہیں اور ان کی رات کی لہر صلات مستعمل عوس سی ہوئی ہیں بعض  
 معاصی پر ررگوں کی فردوں دلاں کے سرکاب صدقوں اسی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے ساں صدم کا معالہ بدائیں میں صدم پورا پورا لوگ اس کو بہت سے امر میں بدعانی  
 و صمانی کا واحد علاج سمجھ کر پیسے ہیں آنکھوں میں لگے لے میں دائر حوصلہ میں لے  
 میں محرم اور لہر۔ ناری کی سرکاب۔ بدعتیں پر شہر اور دہشت میں موجود ہیں اور ان کا  
 کم دس محرم۔ ہر شخص کو ہے

کہتے ہیں جو اسے سب کو درود بحاکم اعلیٰ الاصل درود نبویہ تعریف الہی سمجھے  
 میں آما کا طرہ کسوں کے یہاں دس دس سرکاب کی حیثیت رکھا ہے سترع اور  
 رواج کی اصطلاح میں ہر ماں رچے ہی ہوئی ہیں اور سرکاب کے مقابل میں علی الاعلان  
 رواج کو ترجیح دیے جانے مسلمانوں کے ہر طبقہ میں موجود ہیں

مسائل احیاء میں پڑی اس کی تمام و طلب تقریباً بالکل معفود ہے  
 مسلمانوں میں مختلف فرقے میں اور ہر فرقہ میں عوام سے گندہ کر علماء و امک ایسے

تہ مسئلہ یہ کہ خداں مارا گودہ کھا میں اور خداں مارا خداں ہم کی عورت۔ کھائے اندھوں مارا دن  
 ہی میں کھائی ماسکی ہے اور خداں مارا راب ہی کے دت کھائی ماسکی ہے

جالی مائیں گے خواہے طرح اپنے فرد کے علماء اور اسے معصی امام پر اس طرح  
 علماء اور اس کی عصمت میں اس طرح استواری کہ اس سے اپراں کے لئے وحی و  
 کتاب کا تصور بھی دشوار ہے معصی مائی وہاں تک کہ لے ہیں کہ بعض کتاب  
 دسب کی قطع شدہ پر پورا در صرف کر ڈالے ہیں لیکن اپنے امام کے کسی  
 دل پر حرف نہیں آئے دے بعض یہ کہ گم گم رہے ہیں کہ یہ آسمان اور حدیث  
 اور ماہنامے امام کے سامنے بھی ہوگی اس کے باوجود اگر ان کا قوی ہی ہوا  
 وہم ہاں ہی کی سردی کو رس گئے آسمان و حدیث کے اسرار و غلاب کے سمجھے  
 کی عدم داری ال پر ہے کہے ہیں حوالہ کے عقل سے دیں کا علم بھی رکھے  
 میں لیکن وہ حق کا معیار اسے سیوچ داکا رکھو سمجھے ہیں اگر وہ کسی مسلک پر  
 ہوں تو اس کا غلط ہو ماں کے رد تک ناممکن ہے اور اگر وہ کسی مسلک کے  
 ساتھ ہیں ہیں تو اس کی صحت پر کہے ہی دلائل التبرکی کتاب سے رسول کی  
 سب سے عقل سے عقل سے جمع کر دیکھے وہ اس سے مطمئن نہیں ہوں گے  
 و نصیب استدار اس کے رسول کے لئے چوٹی مائیں وہ عصمت ال کے اندر  
 سے سیوچ داکا رکھو سمجھے ہیں اور حتمیہ اثیری پیامی اور اس کے رسول  
 کے لئے مطلوب ہے وہ حتمیہ ال کے اندر اسے علماء اور ائمہ کے لئے  
 کے لئے ہے اور اتھے حالے میں لوگ بھی اس مسئلہ کی اہمیت کو نہیں سمجھتے

اور مگر کس کا خود پرستی اور یہود کی قوم پرستی کا کئی ذکر ہوا ہے اور وہاں

لہذا اس مسئلہ پر ایک معصی معصی ہم الاملاح میں معصی علماء کے بھی احکامات کہہ چکے  
 میں کتاب ملحدہ کافی صورت میں بھی ملتا ہے۔

۱۱۰  
 اور جماعتیں جو دھڑ  
 ساحاتی ہیں کس طرح اللہ کے تمام دندوں اور اس  
 کی ساری رکبوں کو اعمال، اسرار و عمل صالح کی جگہ اسے داس سے دانستہ کر دی  
 ہیں۔ کس طرح اپنے دائرہ کو کاب کا دائرہ اور ایسے طریقہ کو ہی اللہ کا عالم  
 مقام سادہ ہی ہیں۔ شک ہی مال مسلمانوں کا ہے۔ جو کچھ کرتے ہیں وہ آپ کا آپ  
 اسلامی ہو مانتے ہیں اس کے لئے اس کی کتاب اللہ اس کے رسول کے طریقے سے  
 مطابق ہو ماموری ہیں یہ جو رنگ و ہنگ احساں کر لیں وہ صعبہ اس ہے  
 اگرچہ وہ عرب کی عالمی ہندس کی بھڑکی لٹانی ہی کوں۔ جو جو علم اپنے  
 بچوں کو دیں وہ اسلامی علم ہے اگرچہ وہ بچے کے دل کے اندر سے اسلام کی حرا کھاڑ  
 کر بھیک دے یہ حوا را سے قائم کر دیں وہ اسلامی ہیں اگرچہ ان کے اندر  
 رو یا اسلام اور اسلامی تعلیمات کا ہنگ ہو رہا ہو۔ جس اس اس برکسی اپنی جہاں  
 زندگی کی شکل کر لیں اور جس سرعہ و آئیں کو بھی احساں کر لیں ان کی اسلامت  
 کسی حال میں ان سے منع نہیں ہو سکی۔ بڑی بڑی پرسن لاسوئڈ لاسوئڈ سے  
 تقریباً اب اٹلی سے اور قانون کا رب حرمی سے مستعار لے لیا ماہم اس کا اہم  
 میں اسلامی حکومت ہو ماسلم رہا اور جس لوگوں کے ہاتھوں یہ کار مائے احساں  
 مائے وہ دس کے عاری محاہد اور جس اعظم مس کچھ سمجھے جاتے ہیں  
 اسی لفظ نظر کو اسمیلا ہے کہ مہد دستاں کے مسلمان سمجھتے ہیں کہ اگر  
 انہوں نے حد مخصوص دائرے ایسے مائے جس میں مسلمانوں کی اکبر حکومت  
 کی شیریں اور محاسن قانون ساریں حاوی رہی اور اجتماعی اور معاشرتی امور میں

جس اے رجب کو چکائے کا موقع ملا وہ دائرے پاکستان میں جائیں گے  
 یہ حکومت کا نظام کسی جاہلی نظام کی لطافت ہی ہو اور اگرچہ یہ محاسن قانون ما  
 میں امر کی کتاب کو کوئی درجہ حاصل ہوا ہے نہ لٹریچر اور تہذیبی دائرہ میں یہود  
 اور مسلمان کے ادما نے پاکی و برتری (یوں کہ ان کے سحر) کو قرآن نے ان کے  
 نام سرک میں گناہ تھا اس کی نصیر حال کے مسلمانوں نے کسی جونی کے ساتھ  
 سجاد دی وہ خدا کے محبوں کی اولاد و اصل الاہم تھے اس لئے مجھے لگے  
 تھے کہ وہ جو کچھ کہہ رہے وہ آپ سے آپ محبت و مطوع ہوا ہے۔ ضروری  
 ہیں کہ وہ چری اللہ اور کتاب اللہ کے مطابق بھی ہو مسلمان سمجھے لگ گئے ہیں  
 کہ حرام میں اس لئے ان کا ہر کام بہر اور ناک ہے وہ جس سر میں کو اپنا  
 مالیں وہ ناک ہے ان کی اکریت حقائق و صبح کر دے وہ خدا کا قانون ہے  
 وہ جو پاس مسلمانوں کے جہروں کے لئے مار کر دے وہ صحت الہیہ اور اس  
 زیادہ میں وہاں کی قیادت کرے وہ قائد اعظم ہے  
 رد و طرف اٹھائیں وہی ساعر سنا  
 کہ مسلمان مٹی گہرہ میں ہوا ہی راہ مات ہوا ہے اگرچہ یہ مدگی خدا کو سعاد  
 اور مایوں میں گہرے۔ حلقہ خدا سے مافرائی کے لئے اس ہے خواہ  
 باہر میں وہ نی المار و سفر میں لیکن خواہ اس کے اندر ہیں وہ عہد کے کھائے مطاعون  
 میں کہ بھی خدا کی رحمت کے حادار ہیں حضرت صادق مقدوق علیہ السلام  
 نے فرمایا تھا کہ اے اگلوں (یہود) کے پیرس دم کی سردی کر دے مسلمانوں  
 کی اس دہشت اور کوہا ہو دنا و بظاہر

نَهْدُوا الْأَمْرَ وَلَيْسَ عَمَّا تَارِكُوا إِلَّا الْمُنَافِقُونَ دَذَذَهُ كِي دَسَبِ  
 میں کما جبر انگریز سے۔

قرآن نے یہود اور ماسی کی طاعت برسی اور طاب سرک کو بھی سرک  
 قرار دیا ہے یہود کی طاعت برسی۔ بھی کہ وہ ایسے لٹروں کی سردی کرانے کے  
 مسلمانوں کا بھی یہی حال ہے ان میں کہے میں حوآح ایسے ہی لٹروں کی سردی  
 کہہ دے میں حوال سے اچھے ہوائے نص کی سردی مکرار ہے میں کتاب اتر  
 اور دست رسول کی اطاعت کے۔ داغی میں۔ ہاں سے دافع۔ ان پر حال  
 کے مادہ لوح ایسے میں خور و کپے میں کہ ان کا واسطہ التورہ رسول کا واسطہ  
 یہ بھی ایسے ہیں ان کے اور مسلمانوں کی حیر خواہی کا حد۔ تو ہے طاعت سے کی  
 اس سے مادہ بری سال کا چوکی ہے کہ آج مسلمانوں کو اس کے دس اور  
 اس کے رسول سے مادہ ایسی حیر خواہی مطلوب سے اگر ان کی اب متی ہے تو کہ  
 ہر دہا میں اگر خدا کی اب مگر حائے اگر ایک شخص ان کو ایک ایسی راہ برے ما  
 رہے جس میں ان کو کسی بری کا سرور و کمال نظر آتا ہے تو دس کا تھڑا سرگون  
 ہو جائے تو کچھ ہم میں استرا کر کے سرد ہفتہ کا راہ ہے کہ مسلمان خدا کی حد  
 سے مل کر ہی اسی سہی کا تصور کرنا ہے اور ان لوگوں کے اعلیٰ حیر خواہی کا کوئی نام  
 داعی اس کو نظر آتا ہے خواہ سر کے دس کے مواد اس کو کسی اور راستہ رکھنے کی دعوت  
 ماسی کی طاعت برسی ہے بھی کہ وہ اسے جس معاملات یہود کی عداوت  
 میں لے جائے جسے اس کے رسول کی عداوت میں ہیں لائے سے یہاں طیل  
 یہود کی عداوت اس کا دورہ اب ہر ما کے لئے ہم کو جو قسم کی آگ مرقبہ دن حیرت کی

پہنچدگی کے ہر شعبہ پر طاعون کا اعتلاء ہے عیالقی طاعونی ہیں اور مسلمان ہر طرح کے معاملات میں اس ہی سے رجوع کرتے ہیں درمیان میں طاعونی ہیں اور مسلمان کا بڑا طبقہ اسے بچوں کو اس ہی کے حوالہ کرتا ہے نظام حکومت طاعونی ہے اور مسلمان صرف اس کے کل پر رے سے چوستے ہیں مگر اس کے اندر رول درجاب کے لئے معاص کی آخری حد کو پہنچ گئے ہیں یہاں تک طاعونی ہزاروں مسلمان اس عارہ حمال کو پیسے میں بھی سب سے زیادہ صرف ہیں نظام معاص باعث طاعونی ہے اور مسلمان اس کو اس لئے میں بھی پیش مس ہے ادب اور آرٹ طاعونی ہے اور مسلمان اس میں بھی ایسے حصہ کے لئے قرار ہے ہم کو اس سے انکار نہیں کہ خدا کے کچھ سہنے ایسے بھی ہیں حوالہ معصوں میں طوعا میں کر ہاں تک نہیں لیکن معلوم ہے کہ وہ کئے چوں گے۔

ادب معلوم ہو چکا ہے کہ سرک کی حمایت و مائندگی سرک ہے لیکن یہاں کئے مسلمان میں جو اسے دہیں دینے اور انحصار و حارح کی ساری قومیں ایک طاعونی نام دینے کی کامیابی دینی میں صرف کر رہے ہیں کہتے ہیں جو اپنے مال سے ان کی سرمدی اور استحکام میں معاشی ہیں کہنے میں جو اس کلمہ کفر کے اعلا کی راہ مابہی خاص کہ فرماں کر رہے ہیں

اسلامی احکام و تعلیمات کے خلاف معاص کی سرگوشیوں اور اہل ایمان نے غریب کے خلاف ان کی خود رائٹوں کو بھی قرآن نے سرک قرار دیا ہے لیکن آج مسلمان ہیں جو استر و رسول کے احکام کے خلاف صرف کوی پر فانی ہیں مگر خلاصہ ال کا مداف اڑاتے ہیں سرعیت کے احکام کو فرسودہ مافان





رسول کو رسول اس لہذا کافی سمجھے ہیں اس کی لائی ہوئی تعلیم اور اس کی بخشی  
 ہوئی ہدایت کا رہنمائی کے ہر شعبہ میں واجب اطاعت ہونا ان کے ہر ایک وعدہ  
 اور ایمان المرسل کا حربہ نہیں ہے حالانکہ ہر رسول احمد والہ (اللہ کی)  
 مددگی کردہ کے ساتھ واطیعوں اور میری اطاعت کردہ کا بھی حکم دیا ہے اور یہ  
 بھی واضح کر دیا ہے کہ جو سرے طلقہ کے خلاف ہیں اس سے نجات کر دو  
 ولا تطیعوا امرالمسلمین اور یہی وہ نقطہ ہے جہاں سے کفر و اسلام کی پہلی  
 مار شروع ہوتی ہے۔ درہم خود اس اعتقاد میں کہ اللہ ایک ہے رسول اللہ  
 کے بھی ہوئے ہیں ہم اللہ، ملکہ رسل، کتب اور آجوب برائیاں لائے ہیں  
 اسی کا اب ہے جس پر کہ وہیں کٹیں، غوار میں جھکیں اور سحر و جاد اور مال  
 کے مٹے مس آئیں عرب میں آنحضرت سے پہلے اسے لوگ موجود تھے حوت  
 پر سی کے مکتبے اور ان میں بعض مسہور خطا رہی تھے جو غلامیہ سے خطوں  
 میں واحد کا ذکر کرے تھے، لیکن تفریق کو ان سے کوئی برہان نہ تھی پس کوئی  
 وہ بھی کہ وہ آنحضرت صلعم سے خود اس بات پر لڑائی کرے کہ وہ یہ لہذا کار  
 سمجھے ہیں اور موتوں کے مخالف ہیں اہل بدائی کو اسی بات پر بھی کہ یہ خدا کی اطاعت  
 کو اس کی مددگی کا حربہ لایعجب قرار دیے ہیں اور اس اطاعت کا راسخ اسی عطا  
 مالے ہیں اور ہم سے نجات اس کی شرط لازم قرار دیے ہیں اس کا ہی حصہ  
 ہے جو پراگٹ ہیں جو سکنا اور اپنے سرووں سے اسی امانت کے لئے  
 سرزدی اور جا ماری کا مطالبہ کر رہے ہیں وہ تھی کہ اہل عرب اپنے اندر  
 دس جنسی کے پیروؤں کو برداشت کر سکے۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور

آپ کے محارہ کو گوارہ نہ کر کے مس جو مسلمان اسے اماں ماسردا کر مول کے ساتھ  
 دوسرے کی اجتماعت جمع کر بیٹے میں سرک کا کوئی سائہ نہیں پاتے جس  
 دیر کوئے میں ایک مسعد اور لند میں ایک فرساں سے یا وہ کا صلب گوارہ نہیں ہو  
 جس کے لالہ کی روح صرف مردہ خداؤں پر پڑتی ہے مردہ خداؤں کو اس سے کوئی  
 ادب نہ ہوتا ہے انہیں اطمینان رکھنا چاہیے کہ ان کے لئے نہ صرف مہر و ثنا  
 ملے تمام دنیا دارانہ اس ہے اس لئے دمار کی لٹار سے نہ عرب حاضیت کو کچھ  
 ادبیت ہو سکا ہے نہ حاضیت حدیدہ کو ہو سکا ہے اور اگر حاضی عروں کو اس کے  
 کچھ خوشی ہو موجودہ مار کے مسدوں اسان کو اس لئے اس کی توبہ اور اس  
 ڈاٹا سدوق سے کوئی خطرہ نہیں ہے وہ اس مات پر راضی ہے کہ پوچھا جس کی  
 حابہ اس کی ہو مگر اجتماعت نہ نفس اس کی کی جائے۔

## ۹ وقت کا اصلی فرض اور بعض شبہات کا ازالہ

چہرے میں شرک نہیں ماحس میں سرک کا کوئی ادنیٰ سائہ بھی ہے اس کے ساتھ  
ایک مسلمان کا فطری فطری وصل کا نہیں فصل کا ہے دوسری کا نہیں شمی کا سر  
محس کا نہیں سداوب کا ہے حماست و نصرت کا نہیں نصرت و معادوب کا سر  
مسلمان کا فرض ہے کہ اگر اس کے پاس طاق ہے طاق سے اس کو متناہ  
لڑیاٹا نہیں ہے اور ماں سے اس کے طاق سے اس کے مکہ لہد کرے اگر  
اس کی قدر بھی اس کو حاصل نہیں ہے تو دل میں اس سے بعض دہرے رکھے  
اس کے بعد نصف عزم دایماں کا کوئی درجہ نہیں ہے

ادھر کی فصل میں مسلمانوں کی جو حالت ماں ہوئی ہے اس سے واضح  
ہے کہ اس کی اکریب کا حال اس کے مالک برعکس سے مسلمان صنف حرم  
ایماں کے آخری درجہ سے بھی گہرے تے فارہے ہیں۔ اور اس کی دہ اس کے  
مواکھ نہیں ہو سکتی کہ ایک مدت سے کسی صحیح دسی نظام کے رہے ہوئے اور طاق  
کے علمہ کی دہ سے لوح اور اس کے مقصبات کا صحیح شعور اس میں مصحح  
بواچار ہا ہے اس وقت کا اصلی فرض یہ ہے کہ ایک ایسی صانع و مصلح عت  
مڑی ہو جو مسلمانوں میں توحید کا صحیح شعور سدا کرے جو لوگوں کو عباد  
و عذیب کا اصلی معہوم تہائے خود را کی حاکمیت اور رسول کے مطاع  
ہوئے کا مطلب سمجھائے خود ما پر یہ واضح کر دے کہ اسلام ادرا یاں کے

تعمیات و لوازم کیا میں جو خدا کی رحمت پر اس درجہ کو احکام دے جو حکم عبادت  
 رکنا لکھ لیا کہ اَمَّا دِمِطَالُکُمْ فَاَسْهَدُ اَنْ عَلَی الْمَاسِ وَکُمْ  
 الرُّسُولُ عَلَیْکُمْ شَهِیدٌ اَنْ سُولَ مَآئِمِ مَیْمَنِ کی امت پر عائد ہوتا ہے جو جس  
 خدا کو خدا کی روایات ادا کر دے جس کے ادا کرے کی دھ سے یہود ملعون ہے  
 وَلَوْلَا سُبْحَانُ رَبِّیَ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالْاَحْصَاءُ لَمْ یَسْجُدُوا لِلَّهِ اَوْ رُو  
 اَللّٰہِ تَعَالٰی کے اس مشا کو پورا کرے جس کی تکمیل کے لئے اس نے ارادہ اپنے  
 امیاء و معون فرمائے اور کئی قوموں کو معدول اور کئی امیوں کو امور فرمایا۔  
 وَلَکِنْ مَعَكُمْ اَمَّا یَدْعُوْنَ اِلَی الْحَیْرِ وَیَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَ  
 یَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ

یہ جماعت معدول ہاں دہم سے ہنس لکھا ہے عمل سے خدا کی وحید  
 کی سہادت دے یہ دیا کہ اس کے رنگ میں رنگے کے لئے اٹھے اور خود اس  
 رنگ میں رنگی ہوئی ہو قوم دوطن کی ساری جہتیں اور مسل و عباداں کی ساء  
 سد جس اس نے وڑ ڈالی ہوں کسی قوم کی ساسی بربری 'عدوی اکبر س'  
 ساسی وحیت کی کوئی ادلی حاشی ملی اس کے دل کے کسی گوشہ میں چھپی ہوئی  
 نہ ہو اس کی سادہ و جد کا مقصود صرف اللہ کے کلمہ اور اس کے رسولوں  
 کی دعوت کو بلند کرنا ہو اس کی دھمی دیا کے کسی اک ہی مائل سے نہ ہو ملکہ  
 یہ اسی طرح ہم نے کہ ایک پہنچ کی حب ما انا کہ تم لوگوں پر گواہی دو اور رسول تم لوگ ہی سہے  
 یہ ان کو علماء و علماء کون ہیں رد کے حب کہ وہ کتاب الہی کے احکام سے  
 تکتے اور ما ہے کہ ہم میں سے ایک گروہ جو وحدانی کی دعوت دے مروت کا حکم کرے اور مکر

دما کے ہر اہل اور میں کے ہر سادے جو اس کی قرب یک وقت ہر اہل  
 نظام پر پڑے یہاں تک کہ وہ طاعون بھی اس سے کسی چشم پوشی اور رعایت کا  
 اسدوار نہ ہو جو اس قوم کے اندر جو جس کے اندر سے وہ خود بخود ہو وہ اہل  
 ایک ایک کر کے چلے اور خلی کا ایک ایک کو کے اسباب کہنے اور جس کے لئے  
 اپنی دوسری کا اور اہل کے لئے اپنی دشمنی کا اعلان کر دے اس ماہ میں اپنی  
 ساری گزشتہ ساری مساؤں ساری دوسروں اور عوام رتنوں اور مالوں کو  
 قطع کیے اور جو کچھ اس کے صلہ میں اللہ کے پاس ہے اس پر راضی ہو جائے  
 اس کی وجہ ساری حدائی کے لئے نکساں اور عام ہو اس کی حقو کی روٹی  
 اور اس کی چھاگل کے مانی میں ہر مہو کے اور مایہ کے لئے آسودگی اور سیرانی  
 ہو اس کا جراح بہاڑی کے حراج کی طرح چمکے اور ہر گم گستاہ کی رہبائی کے  
 لئے اسارہ کرے اس کی ہمایہ کی صیاپاساں حد کے سورج کی طرح عام و  
 ہمہ گیر ہوں اس کا اگر کرم آساں کی آکشی کی طرح ہر دست و چل کو سراب  
 کرے اس کی گھنگر ہرولی میں اور اس کی مخاطب تمام سل اسانی ہو وہ صحیح  
 کے پکارے اولیٹ لٹ کے سمجھائے اور اسان کی روحانی ساراں اس کو  
 اس دور میں کہ وہ حلو کے سعدوں میں اس کی نکات کے لئے پھوٹ  
 پھوٹ کے روئے اس کی راتیں لستر کی لہروں سے محروم ہو جائیں اور اس  
 کے دل فراحت کی گھڑیوں سے بے نصیب ہو جائیں وہ حد کی رہیں یہ  
 اے سارا راب و آئینہ کی علامی کا تو چل طوق دیکھ کر دکھ اور درد سے لھر  
 جائے اور ہر ملے والے کاں اور دیکھے والی آنکھ تک اللہ کی وہ دعوت و نوا

وعلامہ سجاد نے حوا میں تمام مصائب کا فاعل علاج ہے

ایک ایسی نے ہمہ دوا ہمہ جماعت اسے معصوم میں انا کامات ہیں پوچھی  
 ظاعوب کے ہمد گزرتیلا و گے، اوجہ داساں کی نظر مردہ ہیں پوچھی سے خدا  
 نے کہنے سے اسے میں جس کے دلوں میں توحید اور اس کے لوازم کا تصور  
 آج بھی رہ رہا ہے، نکس اں کے اندر وہ نرم و دھیمت ہیں ہے حوا بھیں وقت  
 کے حالات سے پیکر کے لئے جس کر دے وہ کسی دلیل در ہاں کے مسطر  
 ہیں میں ہاں کو صرف اس اب کی ضرورت سے کہ خدا کا کوئی مخلص مردہ جی  
 علی الصبرہ کی آواز بلند کر دے۔ اور اسے عزم راسخ اور جس بیت سے اں کو  
 نص لادے کہ وہ جو کچھ کہا ہے وہی حاکم تھا جی ہے حوا ہی یہ حقیقت اں  
 کے سامنے رہے، خود اپنے کی وہ اپنے عظمت کے مستردوں کو تہ کر کے اور رہا  
 کی ماری رنجیدوں کو لوڑ کر اس کے ساتھ ہو جس گے۔ کتے ایسے ہیں جس میں  
 حرکت سے پوری سیرا و ناموجود ہے، لیکن توحید کے تمام مقتضیات لوازم  
 کا اں کو پورا علم میں ہے، انہوں نے اس اں کی حد یہ خدا کی ماکس  
 رسول کی رسالت اسلام اور ایمان کا حسی معہوم ہیں سمجھا ہے، مہنگ  
 مطالعہ، انا انہوں نے کہا ہیں ہے یا کیا ہے تو محمد راہ لغیرت کے ساتھ  
 ہیں کیا ہے اس وجہ سے وہ اپنی موجودہ رہی گو خدا کے واسطے لگ  
 میں سمجھے اور اگر سمجھتے ہیں تو کم از کم اس علیحدگی کی جلی رعیت اں کے لئے  
 میں ہے وہ اس غلط فہمی میں ہیں کہ اگرچہ انہوں نے خدا کے راستے  
 کچھ الگ ہو کر ایک ماہ ضرور نکال لی ہے لیکن یہ انفصال ایسا نہیں ہے

کچھ اعمال ممکن ہو جائے وہ وہی محسوس کریں گے کہ وہ متصل خطہ و محیط  
سموں میں بڑھ رہے ہیں اور حس عدد آگے بڑھے جائیں گے ایک دوسرے  
سے اس کی دوری بڑھتی ہی جائے گی یہاں تک کہ آخرت میں پہچان دہ اصل  
مسئلہ کے حکم میں ہو جائیں گے وہ توڑا ہے پورس برعور کریں گے اور اسکی  
بڑی حاجت اساء و الترتیب کا ساتھ دے گی۔

بہت سے لوگ ایسے ہیں جو حق کو حق سمجھے میں جی نہیں ہیں لیکن  
اپنی مشکلات کا اشارہ کر کے میں جی واقع ہوئے ہیں وہ صحیح دعوت کے درجہ  
سے جدا اور اس کی اعلیٰ صفوں کا علم حاصلاتے جائیں گے آپے نفس کی رکاوٹوں  
سے صوفیہ جائیں گے یہاں تک کہ اس میں اللہ کے کئے سب ایسے  
نکل آئیں گے جو روح کو جسم پر اسماں کو عرش دس پر اور خدا اور اس کی سدگی  
کو دما اور اس کی صفائی عزتوں اور عائنوں پر ترجیح دے گے اور صرف خدا ہی  
کے راستہ میں اللہ کو سلاستی نظر آئے گی راہی اللہ تعالیٰ احسن مالا میں  
کمال و علموں پر اور جو بہت زیادہ پست ہمت ہوں گے اس میں اہل حق  
کی ایک حاجت کے علی منہا ہرے سے ہمب دعوت مدعوگی وہ حق و کمال  
کہ اس سماں کی محنت کے سچے خدا کے ایسے مددے بھی میں جھوٹے ایسے  
مالوں کی سدگی کی راہ میں جہنمی عزتوں و برکات ماری ہے دیا کو ٹھکرا رہا ہے طاقت  
سے سرکشی کی ہے آپے دیا دی معاد اور آپے اہل و عیال کے لئے ہر خطرہ کو  
جوب دے دی ہے تو اس کے ہمسریں بھی فوت ہوا ہوگی اور وہ بھی لے  
ا دڑوں کی فوت اور ایسے پروں کی پرواہ کو آرائیں گے



جو کہ اس جامع پر کسی خاص اومیت کا مسل چکا ہوا۔ ہوگا۔ لکھنا اس کا  
 امام تر رتہ السر کے دین اور اس کے اصولوں سے ہوگا اس لئے خدا کا ہر مدہ  
 اس کی دعوت پر محمد اس دعوت کی صفات کے لحاظ سے عور کرے گا اس کو کسی  
 قوم کی مددی اکثریت اساسی رری کی حد تک سمجھ کر اس سے مددگاہیں۔ ہوگا  
 اور یہ حیثیت جس حمار کے ساتھ ماہاں ہوتی ہے اسی رمار سے اس دعوے  
 کی ہمہ گیری ٹر سی جائے گی ایک عسائی ایک انگریز ایک ہندو ایک ملالو  
 ایک مہدو ایک عس ایک مدد سب اس پر محمد اس پہلو سے عور کر لے  
 گئے گئے کہ اس دعوت کی عقلی قدر و قیمت کیا ہے اس کا اطلاقی معیار کیا ہو  
 معاسی اور معاسی نقطہ نظر سے اس کا درجہ کیا ہے دیا کے امام آرائے ہوئے  
 طریقوں اور دیوں میں اس کو کیا امتیاز حاصل ہے اور کس حد تک یہ دیا کی  
 مسکلات کا علاج ہے یہ حیرت افشاں اسلام کو ایک متحرک حیرت افشاں دے گی  
 اور جو چیز ایک سد مالاب کے مانی کی طرح ساکن و جامد ہے وہ ایک متلاطم  
 سمندر کے جس دلوں کی طرح ہر بہت و بلند پر چھا جائے گی۔  
 اس جامع کی دعوت اس معروضہ سے نہیں شروع ہوگی کہ مہدو  
 میں اگر ڈ مسلمان ہیں ان کو ۱۱۱۱ اگر ڈ کی تعداد تک پہنچانا چاہیے لیکن اس  
 کے یہ معنی ہرگز نہیں ہیں کہ اس کی دعوت یا ایھا المسلمون رحدواللہ  
 دے مسر کو اللہ کو ایک اور یا ایھا الکفرورن اصولا ماللہ دے کہ درود اتر  
 پر اماں ماؤں سے شروع ہوگی جو لوگ اس غلط فہمی میں مبتلا ہیں وہ اس  
 طرح دعوت سے بالکل ناواقف ہیں جو حضرات امسار کرام علیہم السلام سے

اور ہے اور جس کی سب سے زیادہ مکمل تصدیق قرآن پاک میں موجود ہے  
 دانی دعوت کے مدد کی مراحل پر جس لوگوں کی نظر ہے وہ جاسے ہیں کہ جب  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت ہوئی تو مادہ وجود مکہ آپ کی پوری قوم کا دوسرا سرگرمی  
 لکن آپ نے دعوت کا آغاز کیا ایسا الکاحروں اور یا ایہا المسلمون  
 سے نہیں کیا ہواں لوگوں کو جو آپ کے اسی ہیں ان لوگوں کے اندر جو سہا  
 پہ سے مسلمان ہیں اور یہیں معلوم ان میں کسی عظیم تعداد سے گال جن  
 کی ہے چھ کیسے حاصل ہو سکتا ہے کہ ان کو کافر یا سرگرمی کے اسی  
 دعوت کا آغاز کریں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دعوت جن کا آغاز ماحوم ما ایہا  
 الناس ما ایہا الناس سے کیا اور لوگوں کے اندر ان کے اساسی مسلمان  
 کے مسلمات و لوازم کا احساس پیدا کیا اور کفر و شرک کے فسل کی حوماتیں  
 ان کے اندر سدا ہو گئی تھیں ان کا کفر و شرک ہو مادہ صبح کیا یہ کام جب تک  
 اللہ تعالیٰ نے چاہا جاری رہا یہاں تک کہ قوم پر اللہ کی رحمت تمام ہو گئی جن لوگوں  
 کے اندر صلاحیت قوی تھی وہ رہ رہ کر اللہ کے ساتھ ہو گئے لکن جن کے  
 طلب مردہ ہو گئے تھے ان کے محامد قوی سے انہوں نے نہ صرف یہ کہ خود  
 اپنی رماں سے ایسے کفر کا اعلان کر دیا بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صل کا ارادہ کر لیا  
 اس وقت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو ہجرت کا حکم ہوا اور یہ پہلا موقع ہے کہ آن کی  
 رماں مبارک سے اپنی قوم کے لئے ما ایہا الکاحروں کا لفظ نکلا جو سحر  
 دربار کی علم التناں سورہ قل ما ایہا الکاحروں میں ہے اس کے پہلے  
 قرآن میں ہم کو یہ خطاب نہیں ملا۔

اسی طرح سرکس کا لفظ بھی اپن کہ کے لئے، مانگی ہجرت کے وقت  
 اس کے بعد اسماء ہذا علی بن ابی اس اہل کتاب کو بھی خودت دی گئی وہ  
 نے کار وادارے مشترک سے نہیں شروع ہوئی، بلکہ اے اہل کتاب اور اے  
 لوگوں سے شروع ہوئی اور جب تک ان پر ان کے مسلمات کے تمام مقصد  
 پوری طرح واضح نہیں کر دئے گئے اور سی اور ایک صارف جماعت کی ایک  
 طول صد و جدے ان کے لئے، مبین حق اور تمام تحت کا فرض ادا نہیں کہ  
 ما اس وقت تک ان کے کفر و شرک کا ادراک سے جنگ و قتال کا اعلان  
 نہیں ہوا۔

پہل ہی معاملہ منافقین کے ساتھ ہوا۔ یہ لوگ اسلام کے تمام  
 اصولوں کے مقررے سے لے کر آں لے ان کو ہمیشہ لے اماں والو، کہہ کر  
 خطاب کیا اور ان کے سامنے اماں، اسلام، توحید، ایمان، الرسالت کے  
 معنیات کی شرح فرمائی۔ تاکہ جو لوگ عظمت اور جہالت کی وجہ سے  
 غلطیاں کر رہے ہیں وہ تہہ ہو جائیں اس کے بعد دہائی دی کہ جو لوگ اپنی  
 سرانوں اور معاہدوں سے مار رہے آئیں گے ان کے خلاف جنگ کا اعلان  
 کر دیا جائے گا عہدہ درجے سے لے کر ایک عرصہ تک صفائے طور اور مسائل  
 کے بارہ میں یہی مومن رہی اس پنج میں اگر پر حوش مسلمانوں سے اس کا  
 اندیشہ ہوا کہ وہ ان کے بارہ میں کسی کی روس اصرار کر لیں گے تو انہیں اس  
 سے روکا گیا۔ قرآن اور احادیث دونوں میں اس کی سہادت موجود ہے  
 اس طرح جو لوگ تہہ ہو گئے اور انہوں نے اپنے معاملہ کی اصلاح کرنی وہ

مسلمانوں اور خادموں اسلام سمجھے گئے۔ لیکن جو لوگ اپنی حرکتوں سے ادا نہ آئے ان کی زاری و ملت اور ماتم کر دیا گیا اور ان کے معاملہ کا فیصلہ کر دیا گیا۔

یہ بعض نصیحتیں تبلیغ و دعوت کی کوئی حتمی نمائش نہیں ہیں بلکہ ایک رہنمائی ہے۔ اصل یہ مہی ہے جس سے لوگ بالعموم اس عہد میں ادا صحت ہیں۔ ایک شے اگر کفر یا سرک یا عداوت ہے تو اس سے روبرو نہیں آنا کہ اس کا مرکب کار یا سرک یا صاف ہو۔ ایک حمام شے کا کھانے والا لار یا حرام حرام یا حلال ہی نہیں ہو جاتا۔ مکس ہے اس کو اس کی حرکت کا علم ہو، مکس ہے اس کی حالت محضہ اور اسطرار کی ہو، مکس ہے وہ کمرہ و عورت کے حکم میں ہو، مکس ہے کوئی اور ماہ جو بالخصوص اسبیا کے قرہ کے رماہ میں ایک طویل مدت تک سُن جس کا کار و بار معطل رہے کی وجہ سے ایک اسی اندھیاری صحاحاتی ہو کہ کچھ دالوں کو کبھی ماہ سر صحابی نہیں رہتی جہاں سے کہ حمام کا لالعام اسے راول کا نظری لالعام یہ ہوتا ہے کہ حسی آتا ہے وہ کفر سرک یا عداوت کے ایک آگاہ بننے لے کہ نہیں آتا کہ جس التمر کے سدے پر جو ٹیپہ چسپاں ہو جائے اس چسپاں کہ ماحلا حائے کہ تو کا رہے لومافق ہے اور بوشرک ہو گیا ہے کہ وہ دم جس کے آتا رہا اگر کرتا ہے اٹے ہوئے مساب ماہ کو ماب کہ ماہے سدرا ہوں کو کھوتا ہے اور ایک مسمر حد و جہا ایک مسلسل جہاد ایک پاک اور بے داع رہدگی کی لے لوت کا رگداریوں سے جس کو طس صبح کی طرح نمایاں کر دیتا ہے اس حد و جہا سے قوم کے اندر سے صالط العطرہ اسالوں کا عطر کھنچ کر علیحدہ ہو جاتا ہے اور ان کا امتیازی وجود جس کے جس ہوئے

اور باطل کے باطل چوڑے کا اک اور علی ثبوت ہوتا ہے اس وقت جس کے اور  
 شعور حق کی کچھ بھی صلاحیت ہوتی ہے وہ آنکھوں سے دیکھ لیتے ہیں کہ خدا  
 کا واسطہ یہ ہے اور اس پر حلا نہیں ہے۔ تب ان لوگوں کے کمر کا بیضہ  
 ہوتا ہے جو اس راہ کو اصرار کرنے سے انکار کر دیتے ہیں اور پھر ان کے  
 لئے انوار کا عذاب نمودار ہوتا ہے، اہل حق کی تلوار حضرات امیاء اکرام  
 کی زندگی سے ہمیں یہی سن ملتا ہے۔

آج جو لوگ کھد بد دیں و احارست کے مارک عوم کے ساتھ ٹھٹھ  
 گئے وہ اسی سکھ موت سے رہائی حاصل کر یا گئے ظاہر ہے کہ اس امت  
 کو اب کسی سنی نصرت کا افسار نہیں ہے اس کے اندر اقامت دیں و تحفظ  
 دیں کا شرعی نظام عدالت ملی مباح السنۃ کا نظام تھا وہی نظام جو مسلمانوں  
 کو وسط راہ پر قائم رکھتا اور پھر وہی خلق خدا راہِ حق کی تحت تمام کرنا لیکن  
 یہ نظام ایک مدت سے درمہ درمہ چھوٹ چکا ہے اس کی جگہ ایک طاعوتی نظام  
 کا قیام و تسلط ہے اس نے مسلمانوں کی زندگی کے ہر شعبہ کو کس کر دیا ہے  
 کوئی نہیں ہے جو اس طاغوت کی سدگی سے آزاد ہو جو طوٹا اس کی اطاعت  
 نہیں کر رہے ہیں انہیں کہنا اس کی اطاعت کرنی پڑ رہی ہے متعلق اسان  
 کا دامن بھی اس کی کاست کے چھٹوں سے پاک نہیں ہے دیسی تعلیم و تربیت  
 کا سارا نظام منظم ہے جو موجود ہے وہ نظام غالب کی سطوت سے اسی کا نتیجہ  
 دعا کہ ہے ظلم درماں کمرہ حق کے سوا ہر حماقات کے لئے آراہ میں اس  
 مدرسہ کے نام سے آج جو کچھ لکھا جاتا ہے اس کا ٹرا حصہ موجودہ سوسائٹی

اور موردہ نظام عاہلی کے لئے مذہب کی طرف سے ایک عیس ہے ایسے  
 ہر اثوب و پرہیز عہد میں اگر مسلمان دیں اور اس کے لوازم توحید اور اس  
 کے مقصیات سے بعید ہو جائیں تو کچھ بعید نہیں ایک ہیں اگر مالوں کی  
 نگہداشت سے محروم ہو یا جو اس کے الی ہوں ایک مدت تک اس کی صفائی  
 اس کے درجوں کی کاٹ چھاٹ اس کی خود رو گھاسوں کے استعمال اس  
 کے لئے خودوں کی دیکھ کھال سے لے کر وار میں اور آہستہ آہستہ اسے  
 خود ہو جائیں کہ جنگی گھاسوں اور درختوں میں کو جس کے اہلی پودے سمجھ کر  
 اہلی کو الی دیے اور اہلی کی تربیت کر لے لگ جائیں تو اس میں کا جنگل اس  
 مال ایک قدرتی مات ہے امر بالمعروف اور نہی منکر کے مرض کی مجسم  
 مال ہی ہے وہ ایک قدرتی مرض ہے جو ایک کساں اپنے کھیت میں  
 ایک مالی اسے جس میں ایک اعضاء اپنے مارے میں ایک راغی اسے لگہ  
 میں ایک بادی اسی قوم میں ایک امت کے ار باطل دفعہ ایک امت  
 کے اندر احکام دیے ہیں اور نظام طاعت اسی مرض کی ادائیگی کے لئے ایک قدرتی  
 اور نظری نظام ہے اس کے لغزہ مسلمانوں کا صحیح روحانہ رہا ممکن ہے اور  
 اس کے بغیر دنیا بردی کی تحت تمام ہو سکتی ہے آج۔ مسلمانوں کا مصلحت  
 سے انکرا قابل ملامت ہے نہ خلق خدا کی صلاحیت قابل سررسن مسلمان  
 اس سررسن کے لئے تاکہ تھے حساب کی تکلیفی خود دہائی رہی تو اب کوئی  
 چیز کس چیز سے ٹکس مائی جائے گی۔  
 پس آج جو صاحب مسلمانوں میں توحید اور اس کے مقصیات کی

دعوت کے لئے اٹھے وہ اسپانیہ تک لے رہے ہوں گی اگر نہ دیکھ کر کے اسے  
 کہ یہ سارے کے سارے مسلمان کا فروغ دیں پورے ملک میں وہ اپنے اسطر  
 عمل سے اس بات کا ثبوت ہم سمجھائے گی کہ اسے حالات کا کوئی صحیح  
 اندازہ ہے۔ ہماری اکرام کے طریق دعوت سے اسے کوئی مس ہے اس  
 پہلا درجہ یہ ہے کہ وہ کتاب الہی کی نہیں کہے ایک صالح جماعت کے  
 قیام کے لئے سر دہر کی ماری لگا دے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس طہارت  
 کو دور کر دے جو ہر طرف پھائی ہوئی ہے اور حق و باطل کا امتیاز ہر طالب  
 حق کے لئے آسان ہو جائے۔

خیر تو ایک سخت ترین مذہبی سرا ہے جو ایک صالح اور ماحیا  
 جماعت ایسے اندر کے ال افراد کو دیسی ہے جو اس کی دعوت اور اس کے  
 نظام کے اصول و معاصد سے علانیہ اور دبیہ و دالستہ نجات کرے ہر  
 اس کے لئے شرط ہے کہ ایک جماعت موجود ہو جو صالح ہو۔ ایک خیر صالح  
 جماعت کو نہ حق نہیں سمجھا کہ وہ دوسروں کو خیر صالح قرار دے دوسری  
 شرط یہ ہے کہ وہ جماعت اختیار ہو کوئی نے اختیار جماعت لبریات  
 و حدود کے احراء کا حق نہیں رکھتی۔ یہی شرط یہ ہے کہ ایک صالح ماحیا  
 کے قیام سے احوال ایساں چکا ہو کہ وہ ملکات و معاصی کے لئے سارا گناہ  
 نہ گیا ہو اور خدا کے بندوں پر دیں گی محبت تمام کرے اور غیث حق  
 سروری و مائی بر سر کار ہوں لہذا اس کے۔ چوری پر قطعید کی سرادیہ  
 سکتی ہے۔ نہ رانی کو شکار کیا جا سکتا ہے۔ نہ سارے ہر حد جاری کی جا سکتی

ہونا چاہیے کہ اگر ایک صالح و اختیار جماعت میں موجود ہو اور وقت کی برہمی  
 صافھی ایسی ہو کہ حرام کے لئے اعلیٰ و دوا موجود ہو تو یقیناً کسی عارضی  
 مسئلے سے حرم کے محرکات پیدا ہو جائیں گے اس حرم کی سرحدیں سرحدیں جاری  
 میں کرے گا چنانچہ معلوم ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے قتل کے  
 میں جاری برقعہ کی سرحدیں جاری ہیں کی

حضرت مسیح علیہ السلام کے عہد میں ایک عورت رما کے حرم میں گھر کر رہی  
 تھی یہ وہی ہے جس کے حکم کے لئے کاملاً کمال کا حضرت نے فرمایا ہاں  
 اس کو حرم میں سے وہ جس پر تیار رہے جو مال ہو حضرت مسیح کا مطلب یہ  
 نہیں تھا کہ اس عہد میں سب رانی ہی رانی ہیں کوئی عیب اور مالک اس  
 میں رہ گیا ہے ال کا اسارہ وقت کی لٹائی طرف تھا کہ میں وہ  
 کوئی صالح جماعت ہے۔ صالح نظام۔ شرعی اصول اگر۔ عورت اپنے سر پر  
 سے نہ لے گی گھبراہٹ ہے تو تم میں سے کوئی ہے جو اس سے ٹکے گا یہی  
 ہے اس سے سب اور عہد کی کا محرم نہیں ہے تم نے خدا کے عہد کو لڑا  
 ہے اور اس حرم کی سرحدیں خدا سے متحرک رہیں گے کہ دیا ہے تو  
 نہیں ہے جس کو سمجھا ہے کہ ایک عورت کو اس کی غلطی و سرحد۔

پس کفر جو ایک سخت برہمنہ سر اسے جس کے بعد ایک شخص جماعت  
 کے مسئلہ کے لئے کٹ جاتا ہے جس کے بعد وہ حسب فعل مرتد ہو جاتا ہے  
 اور اس میں کسی کو دیا گیا ہے جو مالک اقدام ہے۔ کوئی صالح و دوا  
 واجب موجود ہے اور۔ امر بالمعروف اور میں اس کے ساتھ شرعی نظام نام



درد ہے جو لوگوں کے اندر کھردشک کا احساس دلاتا اور درد رکھے مگر ہر شخص پر طاعت کی سادہ سی چٹائی پڑی ہے اور حق و باطل میں نہ صرف امتداد ہے بلکہ باطل کو حق سا کر چکا ہے کی سسی کے لحاظ سے سادہ یہ مانع کا سے زیادہ کامیاب وہ ہے اسے رہا رہے جو لوگ تکفیر و فسق کے کھیل کھیلا رہے ہیں وہ وقت کی حالت تکفیر کی اہمیت اور اس کے سرالفاظ و عمل و باطل نے حرمیں اور موجودہ دور چل و پھار کی زندگی پیدا کر دی ہے مگر یہ مہدوں کو اللہ تعالیٰ نے صحیح کام کی طرف توجہ دینے کی قومیں و مہمت بخشی وہ مسلمانوں کی کھڑکیوں میں ہیں اس کی دعوت کا سطر آغاز دیا اللہ تعالیٰ میں ۱۱ سورۃ (۱) لو کو جو کہاں لائے جیستی امام لاؤ، ہر ماہ سب ایک گندے حوض کے اندر گرے ہوئے بچوں کی طرح حائل ہو کر کہ وہ دوسرے کو کھس مائے اس کو سرا کا ستحق سمجھے صرف گندگی کو گندہ تھے اور اس سے ماہر کھس کی جدوجہد کے لئے دعوت دیے کا حق ہے یہاں تک کہ جو مسلمان مہد وستان کو ایک دارالامس سمجھ کر جس کی مہد وستان میں انھیں نموس ہوئے گئے کہ یہ دارالامس نہیں ایک ایسا مکان ہے جس میں دھواں ہی دھواں بھرا ہوا ہے بلکہ ایک سڈاس ہے جس کے اندر دوسرے سڈاس لیا دتا رہا ہے۔

صبح کو تا سام کا لا ما ہے جوئے شرک

اساں کی فطرت سرک نہیں ہے صبا کہ ہم آئندہ فصل میں ماں کرینگا اور سلاں تو شرک کا تصور بھی نہیں کر سکتا ہیں کوئی دھ نہیں ہے کہ نہ فطرت

جذب کی اہکوں اور بھگالوں اور بھگالوں کی بھکیوں اور بھکیوں کے  
اڑے اڑے ہو کر سو رہی ہے میدان پر ہو جائے اور اسان خدا کی بھی رہی  
کی لہ سے پھر آسا ہو جائے

لہذا لوگ کہتے ہیں کہ جو لوگ مہدوسان کو دارالامین ہیں سمجھے مگر  
دارالکرم و الشوک سمجھے ہیں انہیں یا تو محنت کرنا چاہیے یا حال کرنا چاہیے  
ان لوگوں کو شاید یہ علم نہیں ہے کہ تبلیغ اور امامت سے پہلے ہجرت اور  
اب ہائے ہیں ہے لہذا احیاء گرام و ملت سے قدرت و غیرت حق کامل  
انجام دیتے ہیں اسی قوم کو چھوڑ کر چلے گئے تو ان پر اس قدر حالی کا سخت غما  
ہوا اور انہیں دوبارہ قوم میں تبلیغ و دعوت کے لئے رہیں آئے، حضرت  
امام علیہ السلام کی سرگرمی اس کی مثال ہے اسی طرح حال کے چہرہ  
سادہ و شریف ہیں پہلی شرط ہے کہ وہ امیر مطاع کی قیادت میں ہوں  
دوسرے نظام ماہر و مصلح کے اور نہ ہوتے ہوئے جہاں کسی اصرار امیر کا  
وجود ممکن ہے، قال کہ ما بنی اسی اور مادی ہے جو حائر ہیں ہے ہی وہ ہو  
کہ انکسرت صلیح لے قال کا اعلان ہجرت کے بعد فرمایا سر حال کے شرائط  
اور میں سے یہ بات بھی ہے کہ جو لوگ حال کے لئے انہیں وہ جو حائر  
خدا سے پاک ہو چکے ہوں کیونکہ قال میں کے مادی کو مٹانے کے لئے  
ہے کسی ایسی جماعت کا قال کے لئے انھما ایک مائل ہیں اور نے ہی  
اب ہے جو وہ مادی میں قتل ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ قال ہر قسم کی جماعتوں  
کے درمیان نہیں کیا جا سکتا اس کے لئے ایک صالح جماعت کا قیام

مقدم ہے۔

ہیں وقت کا اصلی درجہ صرف یہ ہے کہ ایک جماعت اللہ تعالیٰ کے  
 دین کی اقامت کے لئے اپنے اندر مسلمانوں میں صحیح شعور دینی پیدا کرے  
 یہ اسانوں کو دین جس کی طرف دعوت نام دے جس کا ہٹا قدم توحید اور  
 اس کے مقصدات کی پیروی ہی حشرات اسرار کرام سے مانور ہے

# ۱۔ کیا شرک تقاضائے فطرت ہے؟

اس زمانہ میں ہر ظن و خیال کی تحقیق میں فطرت اور دعا اور بیعت کی بڑی ہی ہر  
 مانج ہو، مافوق، معانیات ہو، سیاسیات، فلسفہ و مذہب جو عالمِ عمر  
 و دین پر ایک کی اسدائی کڑیوں کی لباس کا سوت اس عہد کے دین و  
 دہرہ غالب ہے کہ اس کے بغیر ہر علم اور پورا اور ناقص سے اس کا منہ ہے  
 جو ہے کہ ہر علم کا مدول مرادہ جو لہری مدی میں موجود ہے اسی صحیح مدول  
 نسبت سے اُن کے لئے مائیکل یا مانی حکم اگر حالات میں غلط اور ہل قرار  
 دے دیا گیا ہے آج اصل سنے یہ ہے کہ انسانی زندگی کے ہر سہ سہ سلسلے  
 اس عہد میں تحقیق کی جائے جس کہ انسانی مائیکل حالات طبعیت میں تقاضا  
 کر کے کوئی بھی بولی مانج ہمارے سامنے نہیں ہے ظاہر ہے یہ عہد  
 ایک عہد طلب ہے اس کے مطلق جو کچھ بھی کہا جا سکتا ہے اس کی حیثیت  
 دہشمالیہ اتوں اور اکل کے سیرنگوں سے زیادہ نہیں ہو سکتی اس  
 ظاہر میں حیرانہ اور کیا لوجی دہشمالیہ اور میا لوجی (علم المحقق) کے  
 باہر ہیں جس دور میں کے طبعات چٹانوں کے یرب فاروں کے امد کے آثار  
 و ظاہر کڑی مونی ہشمالی اسدائی آلات و ادوار اور قدم انسان کے  
 کھینچے ہوئے آڑے ترچھے قوسوں کو علم کا اصلی سرمایہ قرار دینے میں اور اس  
 پر جس کس کی عمار میں کھڑی کر رہے ہیں اس باب کا اعتراف سب کو ہو

کہ اس کی حقیقت میں دشمنیں JESWORK سے ہیں ہے اہم  
 اس کی اہمیت کا یہ عالم ہے کہ سرگرمیوں میں وہی حقیقت ہے جو اس مطلوب  
 سے ہم آہنگ ہو جائے جو اس میں سے مل رہا کر کے لے لے اور  
 اور لقا کی راہ میں گویا ایک عمر فطری سرور کی مداخلت ہے جس کا وجود نہیں  
 بلکہ عدم مطلوب ہے اس خیال کے طے کا اثر یہ ہے کہ ایک عرصہ سے  
 دنیا میں سیاسی اور سماجی مدنیوں کے جسے دعوے اٹھ رہے ہیں اس میں  
 سے ہر ایک کو نظریہ ارتقاء کا سہارا لےنا پڑا ہے اور یہ اس امر کا مرعہ ہے  
 جو اسے کہ سب کے ساتھ اس کی سارگاری رہی ہے جمہوریت کے  
 حامیوں نے اس کی اسدائی سماجی زندگی کا نقشہ اس طرح پیش کیا کہ  
 ہی کو اس کی فطری لیا صا ماست کر دیا، حکومت کے ہمارے دونوں لے اس کی  
 تقریر اسے رنگ میں کر ڈالی راج کے علمداروں نے اس کی تقریر  
 رنگ میں کیلچ ڈالی اسراکیت نے اس کو اسے رنگ میں کر دیا  
 عریب مذہب اس سے متعلق ہے اس کی وہ یہ ہوئی کہ گلاس سے پہلے  
 ہی مرحلہ میں اس نظریہ کے علمداروں سے اس کی ہونے کا متحہ ہے جو کہ  
 اس کے ماحول میں اسے اس بات کی پوری کوشش کی کہ کسی طرح بھی  
 اس کو اس مذہب کی مائیت میں نہ استعمال کا اس کے حوالے مخصوص  
 افرادیت کے مدعی ہیں اور ایسے عناصر و مسلمات کی مبادی پر درار دیتے  
 ہیں اور دوسرے مذہب کے ساتھ کسی روادار کے لئے سارے ہیں  
 حاکم ہودیت یسیت اور اسلام کی حڑا کھاڑے کی انہوں نے یو کی کوشش

۱  
 اس مسئلہ کے لئے دہب کے ارتداد کو اٹھا  
 اس مسئلہ کے تمام مسائل مائل ٹوٹے جائیں۔  
 اس مسئلہ میں مسئلہ کی تمام تفصیلات سے پہلے بحث کرے گا مگر  
 ہم صرف اتنے حصہ سے قرض کر سگے جس کا معلق شرک و تحید

ہر لوگ دہب کے ارتداد کی تقریروں کرے ہیں کہ دہب سے  
 اس کے اولیٰ سبب قرض کے ساتھ دیبا میں عدم رکنا میں وقت اسان  
 نے نہیں کیا کہ وہ محدود جسم ہیں ہے ملک اپنے اور اس سے ایک مرتبہ  
 محدود جسم رکھتا ہے اسی وقت دہب کی پہلی مادی ایٹم رکھتی  
 کسی اس کی ابتدائی تشکیل دو عنصروں سے چلی ایک حد بوجہ دوسرا  
 تصور وہ ایک قوت کا وجود کی ان طاقتوں سے مدد ہوا اس  
 سے وہ قوت میں بڑھ کر کچھ اور ہر چار طرف سے اس کو گھیرے ہوئے  
 جس اور تصور اس بات کا کہ اس کی تعظیم اور مددگی کرنی چاہیے جس طرح  
 ان تمام حروں کی تاریخ جو جسم و صا میات سے ملتی رکھی میں مددگی کے  
 اس ابتدائی دور سے دلت ہے جس نے مادہ کو مددگی کی حرکت کشتی اسی  
 طرح ان تمام حروں کی تاریخ جو روح و دہب سے دلت ہے اس  
 دہب روح سے متعلق سے جس کے حد بوجہ اور تصور کے ماہی تعامل  
 دہب وجود میں آیا ہے اس مددگی تصور سے جب مددگی عمل کی  
 مورد اصار کہیں لو اس کے نتیجہ کے طور پر دہب کے معلق اور اس کے

دوسرے مذاہب کا وجود میں آئے ہیں مذہب ایک عمل اور لغات کا نتیجہ ہے  
 اور زندگی کا ارتقاء تھا یہ روح کا ارتقاء ہے اور جس طرح یہ مات معلوم ہے  
 کہ زندگی ایک راہ میں ریگے والے عادیوں کی مشکلوں

(RESTLESS LIFE - FORM) میں بھی ہوئی تھی اور وہ درجہ  
 انسان کی اس مقوم میں لے سب ہوئی اسی طرح روح امتدایں مظاہر  
 پرستی، ایسا پرستی اور سحر و ساحری کی رخیروں میں گرفتار بھی اور آہستہ آہستہ  
 حائل صدا پرستی تک پہنچی

اس تفرقے جو مانعِ دلکالے میں وہ بھی ہم اے سطوں میں سب  
 کے دتے ہیں

۱۔ مذہب کا نقطہ آفاق و جہاد ہے۔ خوف مظاہر قدرت سے  
 سیما ہوا ہڈوں کی گرج مٹی کی کڑک آمدھیوں کے حور آتش ساں مہاٹوں  
 کے ہولناک نظاروں سے اسان کو ڈرانا اور وہ اس کو مردہ وجود رکھ کر اس کی  
 آفتوں سے اپنے تمکس بکالے کے لے اس کی عبادت کر لے لگے

۲۔ حائل صدا پرستی کے معاہدے قدرت ہونے کا دعویٰ غلط ہے  
 اگر اس ہوا و صدا پرستی کی نگاہ اسان سنا ہر پرستی اور ایسا پرستی وغیرہ سے پہلا  
 عدم نہ اٹھاتا اور نہ دیا میں سب پرستی اور مردہ پرستی کی یہ کثرت ہوتی۔

۳۔ تمام مذاہب کی اصل ایک ہے۔ اس اعتبار سے اسلام اور ہندو  
 ارتیقہ کے دھنوں کی سحر پرستی (WOOD O WORSHP) میں کوئی فرق نہیں  
 ہے ہیں تمام مذاہب اور عقائد مختلفہ غیر ارعاداری کو اصل الاصول ہونا چاہئے

اور کی سر پر اس تند و گش بھی کہاں سارے کا سر  
ہمارے مال کے نقص غلامے دس کی کتابوں میں بھی ملے گا  
ہاں ہل اور غلط عقل و نقل دونوں اس کے خلاف ہیں۔

یہ بات کہ مذہب کا آثار ان دینی قوتوں کے خوف سے پیدا ہوا ہے  
سچ ہے اس میں جو خوف ہے اس کی اصل حقیقت روالِ نسب کا  
ادب ہے (حاجہ اہل حسرت کو یہ نعمت مائل ہوگی کہ لا محذور علیہم  
ولا محذور یحیرون۔ ان کو روالِ نعمت کا ادب دیتے ہوگا۔ مائت کا کم  
اس لئے خوف سے پہلے نعمت اور رسم کا شعور ناگہم ہے حبِ مکتب ہیں  
مدگی اور اس کے اسباب و وسائل کے نعمت چوڑے کا احساس۔ ہوا اس  
دب تک ہیں مدگی کے متعلق کوئی خوف نہیں ہوتا۔ یہی وہ ہے کہ جو  
اگلی اپنی مدگی سے سیر اور چوہاتے ہیں وہ موت حسی خوفناک چیر سے بھی  
بہن ڈرتے کئے آدمی آک میں کو دپڑتے ہیں کتے دیادوں اور سدا  
میں ڈوب مرے ہیں اور جاباں میں کتے ہیں عآش شاں ہاڈوں کے  
داہوں میں جھلا تک لگا کے تم چوہاتے ہیں اس اگر اتدائی اسان کو  
علی کی کردک مادوں کی گرج اور طواووں کے تورے کوئی خطرہ محوس  
ہوا ادا سے اپنے میں ان کے خطرات سے بجائے کی فکر و حق پہلی و  
اس سے لازم آتا ہے کہ اسے مدگی اور مدگی کے اسباب و وسائل کے  
نعمت چوڑے کا شعور تھا کہ حبِ مکتب کوئی شے عیر۔ ہوا اس کی حاصلت کی  
لکھا لکھ لے مہی ہے۔ حالی گھر میں کوئی بھی فعل نہیں لگاتا اور پھر اس سے



یہی لازم آتا ہے کہ اسے ایک مسم کا بھی تصور تھا کیونکہ محبت کا وجود ایک مسم کے تصور کو مستلزم ہے اور اگر یہ بات بھی ہے کہ وہ قدرت کے الٰہی مظاہر کی اس دور سے عبادت کرے گا کہ وہ اس سے کہیں رمدگی کی محبت یا اس کے اسباب جیسے۔ پس تو یہ بھی لازم آتا ہے کہ ان نعمتوں کے تصور سے اس میں اسے مسم کے لئے محبت کا جذبہ بھی پیدا کیا ہوگا۔ پس نامت ہوا کہ ایک مسم کی محبت کا جذبہ خوف کے جذبہ پر مقدم ہے۔

ہر حال انسان نے جس سے خوف کا احساس کیا اس سے پہلے رمدگی کے لمحہ ہوئے اور ایک مسم کا اور اس کی محبت کا احساس کیا اور جس وقت اس کے تصور سے درمنا کہ الٰہی مظاہر قدرت کی عبادت کرے یقیناً اس سے پہلے جذبہ محبت کے ایک تصور نے ابھر کر اسے اکسا یا ہوگا کہ وہ اپنے مسم کا شکر کرے اور لاریب ہی محبت اور شکر گداری کا جذبہ تصور توجہ دینا اور حاکم خدا پرستی کی اصل ہے۔ یہی راز ہے کہ قرآن مجید نے حمد و شکر کو انسان کی اولیٰ صلائے فطرت بتایا ہے۔ الحمد لله رب العالمین، الرحمن الرحیم

اس بات کی مایہ اس امر والہ سے بھی ہوتی ہے کہ جو چرخِ اسما کے اندر خوف کی حالت پیدا کرتی ہیں وہ دیا کے عامۃ و مودقات میں ہو ہیں ہیں رلرے دور ہیں آتے، آتس میں ہاڑر دور ہیں پھٹے بجلیاں دور ہیں کرنگیں اور طوفان کا شور بھی کوئی دور مرہ کا واقعہ نہیں ہو لگیں

---

ۛ فکر ہے عالم کے پردہ کار کا دریاں صم ہے۔

سے دور چھٹے ہیں مسودہ دور چھٹا ہے آسمان کی یلگر کی ہر لمحہ ماحول  
 ہے چاند و پہلی چاندنی کی چادر دشت و جل میں رود کھا آج ہے اور کرم کی  
 راسیاں اور درخوں کی تریاریاں ہر موسم میں ہیں پھر کس قدر حیرت کی  
 اس ہے کہ مظاہر قدرت کی نگاہ نگاہ کی گھڑکیاں اور دیکھاں تو اسوں کو  
 اسی اور عرصہ کر دیں کہ وہ اس کی بوجھ کر لے لگ جائے نیکس سم عیب  
 کی فاضلہ مانگ لے اس رہ طائیں اور اسان میں شکر و پاس کا کوئی رولہ  
 ہر ہدا کریں

یاد دہی کے طوارے اس راہ کی دیا کی تصور بہت صاف کھی ہے  
 اور کیا اٹا ہے کہ اس وقت کے قدرتی مظاہر جو ب کے عہد ہیں کا امٹ  
 پر کے لئے نیکس ظاہر ہے کہ اس راہ کا اسان بھی آج کا اسان نہ تھا  
 اس وقت یہ کامات اسی ہیں نہ غنی تو اس وقت کا اسان بھی

اما حال پرست نہ تھا اگر اس وقت یہ اس آج کی طرح رد حیر  
 دو نہ ہی اس وقت کا اسان بھی آج کی طرح حسرت پسند اور مجلس ہمار  
 نہ تھا اگر اس وقت حطرے نے سارے تھے تو آج کے اسان کی طرح اس جہد  
 اسان اگر کہ مدد اسان بھی نہ تھا وہ ہر حطرہ سے بچاؤ کے لئے  
 کوئی بھال کیا تھا چھروں اور سدروں کی کسی جسی کے ساتھ درخوں  
 ہرچہ مٹا تھا آگ ہلا کر دیتے سہی کراسپے جسم کو سردی اور گرمی کی کلیف  
 سے کیا تھا عرب اور در مدوں کی آفتوں سے کئے کے لئے عاوں میں  
 چپ نکا تھا بھوک میں ہر جا مار کے سکار سے اما پیٹ بھر سکتا تھا اس

لئے یہ حال صحیح نہیں ہے کہ اس وقت کے حالات خوف ہی کے حدیہ کی مٹو  
 ماکے لئے سارے گھر سے اس میں حاضر کو ماضی میں داخل کر دیے کا معاملہ  
 چھپا ہوا ہے۔ رات قدیم ترین اور تجزی سے بھی پہلے کا فرض کیا گیا ہے اور  
 اسان کے اندر جب بھی خوف کا حدیہ پیدا ہوا اس سے پہلے ایک مسم کی  
 محنت کا حدیہ ضرور اس کے اندر موجود تھا۔

بعض علماء نے ارجحان کے حوالہ کے لئے ڈیڑھ کے خوف کو  
 اہساں کے تمام ابتدائی تقورات (EARLY THOUGHT) کی اصل قرار  
 دیا ہے اس کی بنیاد بھی محنت ہی پر ہے۔ بچوں کو تمام لڑکیوں اور لڑکوں  
 ان ماپ کے حاصل ہوتی ہیں اس وجہ سے وہ ان سے محنت کر لے گئے  
 ہیں اور اس محنت ہی کی وجہ سے ان سے ڈرتے بھی ہیں اس ماپ حاصل  
 میں بدیم بریں اسال در حد یہ ترس اسان میں فرق کی کوئی وجہ نہیں معلوم  
 ہوتی تیس۔ حدیہ بھی در حقیقت محنت ہی کا حدیہ ہے اور اس کے علاوہ  
 ان ایب کی عظمت کا سورہ پیدا ہوتا ہے لیکن یہ حیثیت نظر انداز نہیں  
 کرنی چاہیے کہ کدھب تک رہتا ہے اس وقت تک ساری کائنات  
 ماپ ہی کو سمجھتا ہے لیکن جوں ہی وہ خود اپنا سائے یا سے کے قابل  
 ہو سائے اسے حوس و لے لگتا ہے کہ ماپ کا وجود صرف ایک حد تک  
 ہی اس کی کوتاہیوں اور راحتوں کا گھیل ہے اس حد کے ماہر بدیم رکھے  
 کے بعد جو کچھ حاصل ہوا ہے اس کا سر جسمہ کوئی اور ہی ال دیکھی ہستی ہے  
 ہاں تک کہ خود ماپ کا وجود بھی اسے اس ال دیکھی ہستی کی لے پاناں

میں انہی میں سے ایک محسوس معلوم ہونے لگتا ہے پس جس حد سے  
 اس کے اندامات سے محبت و عظم اور خوب کی دانگی پیدا  
 کی ہوگی ہذا اسی حد سے بچنے کے حدود سے غلے کے بعد ایک اہل دینی  
 ہستی کے ساتھ محبت و عظم اور خوب کی دانگی بھی پیدا کی ہوگی اگر اس  
 جسے کہہ ہی رہا اور مدد میں کا وجود اسی کے حد سے محبت اور تصور کے لحاظ  
 کا جو مہربان تو دین کا آثار بدرستی ہی سے ہونا ممکن ہو یہ ہے  
 کہ یہ ساما بھی ہوا ہے اندامات کی ایجاد دیا ہوا ہے کہ کارروائی ہو سکی  
 ہے لہذا ان کے حد سے کی شکل میں آکر نکلتا تھا اور اس سے اس کی عظیم اس  
 کے وہاں اور اس کے احرام کا تصور ہوا ہو سکتا تھا اس سے درجہ اول  
 ہے کہ ان عظیم احسامات کا اثر ہی اسی حد سے و تصور کی شکل میں ہو جس میں  
 کو کوئی دخل نہیں تھا لیکن وہ موجود ہے اور اس سے کہیں نہ کہ کسی  
 ہر محبت والی اسی ہی کے ہونے کے لئے

ہر شکل میں ہر آثار خوب کے حد سے ہیں ہوا محبت کے  
 حد سے ہوا علمائے ارتقاء کے یہ دونوں نظر سے اطل میں پہلی صورت

لہذا ہر ایک اصل کے متعلق علمائے سائنس کے ہاں معلوم علم نظر سے ہی دیکھیں اور اسی  
 کو سائنسی انداز میں پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے اسی وجہ سے ہم نے بھی انہی دونوں کو  
 ہر صنف کے دور اس کے علاوہ اور بھی نظریات ہیں مثلاً بعضوں نے ہر صنف نقطہ آغاز طبیعت  
 (Foresight) کو قرار دیا ہے بعضوں نے اس کی اصل اول اول اسان پر کسی سلی جبر  
 اسان کے وہاں گرا کر قرار دیا ہے بعضوں کی اسان حسی و اسان دیکھ کر کہ ہر صنف  
 خارج رہے ہیں۔

میں خالص حدا پرستی کا جذبہ اور تصور مستم ہے اور غیر اس کی پرستش ایک غیر  
 فطری غارص کی طرح اسان کو غصہ سو رہیم اور اپنی فطرت کی صمیم آواز سے غلط  
 کی وجہ سے لاحق ہو گئی اور دوسری صورت میں یہ ہونا چاہیے کہ اسان ماس کی  
 محبت کا ہاتھ کڑا کر خدا تک پہنچ جائے اس کے اس جذبہ کا فطری ارتداد فطرت  
 یہی ہو سکتا ہے کہ وہ آپ سے متعصبی جوئے کے ساتھ ہی جاری رہے  
 حبیبی خالق تک پہنچ جائے اور اگر کے ساتھ ایسے زیادہ محبت کرے  
 اور آپ سے مراد اس کی تعظیم عملاً نہ ملے اگر وہ اسادہ کر سکا تو وہ ارتقا  
 کی اصلی سہارہ پر مارا کرے کے کمال کسی ادھی گئی (GLIMD ALLEY)  
 میں جا پڑا اور اسی طرح کا غیر فطری تصور ہے جس کی مایوس ہیں ادنیٰ  
 کے ارتقا میں ملتی ہیں

اس میں شبہ نہیں کہ قدیم عربی جذبہ والدین کی محبت کا جذبہ اور قدیم  
 عربی تصور والدین کی تعظیم کا تصور ہے جس جذبہ کی رہنمائی بچہ کو طوطی کے  
 بعد خدا کی طرف لے جاتی ہے کہ آپا پرستی اور تاقی دو تاؤں کی طرف  
 پہنچی دھڑپے کہ قرآن اور روایات میں خدا کی عبادت اور والدین کے ساتھ  
 احسان کا حکم ساتھ ساتھ ہوا ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ اسانی فطرت میں  
 خدا اور والدین کے حقوق کا تصور قدیم عربی ہے اور ان میں خدا کا حق غالب  
 پر مقدم ہوا ہے اگرچہ تصور میں والدین کا حق پہلے آتا ہے یہ ویسے ہی  
 ہے جیسے مالاچارہ جڑیٹھے سے پہلے رسمہ اور چوتھا ہے لیکن اس بچہ پہنچ جانے  
 کے بعد یہ سچے ہو جاتا ہے خدا تک پہنچ جانے کے بعد اسان پر یہ سارے

کھل جاتا ہے کہ والدین خود خدا کے اتصال میں سے ہیں۔ آپ کو پوچھا تو دیکھا  
 اس نسب کے لئے مصلحتیں خدا ہی کا شکر واجب ہے یہی وجہ ہے کہ اس  
 لئے والدین کے لئے مٹے پر تمام حقوق مسلم کئے گئے ہیں ان کو یہ حق نہیں دیا کہ  
 وہ مٹے سے شرک کر لیں (وَرَدَّانِ حَاحِدًا لِّعَلَّیْ اِنْ شَرَّكَ بِنِیِّ مَالِکِ  
 لَکَ مِنْ عِلْمٍ وَلَا تَطْعَمُهَا) اس کی وجہ یہ ہے کہ قدرت کے اندر خود اسی  
 حق والدین کے احرام اور ان کی محبت و تعظیم کے لئے ہے اس سے وی تر  
 داعیہ الشراہ اس کے حقوق کے احترام کے لئے ہے پس والدین کو یہ حق  
 کیسے حاصل ہو سکتا ہے کہ جس حد سے وہ تصور سے وہ ایک جیسا ہے جس  
 لئے اسی حد سے تصور کے اس سے وی تر مصلحتیں خدا کے نسب میں انکار  
 کر لیں۔

مفسر لوگوں کو ایک شبہ ہو سکتا ہے کہ قرآن اور دوسری آسمانی کتابوں  
 میں جگہ جگہ اہل ایمان کی تعریف میں تقویٰ حقیقت اور خوف کا ذکر آیا ہے  
 اس سے علماء اور سادہ اس بات کی تائید کھتی ہے کہ مذہب کا لفظ آغاز  
 حق کا حد ہے لیکن یہ حد بالکل غلط ہے اسلام میں وہ خوف حقیقت  
 میرا ہے جس کی معاد محدود و زمانی کے اندیشہ سر جو اس طرح ضعیف  
 چکر یا مور شر یا مصلحتی ماس، کچھ ہر ایک سے ہو سکتی ہے اگر یہ حقیقت  
 حد سے ہو تو اس کی کما حقہ ہے مذہب میں خوف و تقویٰ مطلوب  
 و محبوب ہے وہ اس سے بالکل مختلف ہے۔ یہ وہ خوف و تقویٰ ہے جسکی  
 یاد محسوس ہے یہ محدود خدا کے قہر و عصب کے تصور سے نہیں لگ سکتی

لے یا ان انسانی و حیاتیات کے تصور اور اس کے اسلئے حسنی کے تذکرے سے مدد مانتا ہے یہی دھبہ ہے کہ جو اس کی اعلیٰ صفوں کو سب سے زیادہ جانتے ہیں وہی اس سے سب سے زیادہ محبت کرتے ہیں اور جو اس سے سب سے زیادہ محبت کرتے ہیں وہی اس سے سب سے زیادہ ڈرتے ہیں اے عیسیٰ اللہ میں عبادہ العلماء (اشرکے اس کے سدا میں سے نماز ہی ڈرتے ہیں)

اس نصیریے علماء ارتقا کے اس نظریہ کی پوری تردید ہو گئی کہ وہ کفار خوب کے صدمہ اور مظاہر ہو سکی سے ہوا لیکن ایک قسم یہ ضرور پیدا ہوتا ہے کہ اگر انسان کی فطرت حالص صا کرتی ہے اور اس کے روحانی ارتقا کا اصلی روح ہی ہے تو اس کی کادہ ہے کہ دنیا میں کثرت سے تہاڑ بہ برسی مردہ پرسی و عمرہ ہی کی طی ہے تاریخ کے عہد طلب کے آثارہ قرآن ہی اسی کی گواہی دیتے ہیں اور جس عہد کا دن سراپہ ہمارے ہاتھوں میں موجود ہے اب کی سہادت بھی نہیں ہے نصاریٰ پر پوری چھ صدیاں بھی یہ گدہ رہے ہائیں کہ ان میں تقویر برسی راع ہو گئی حالانکہ تواریت میں اس کی سحت ممانعت تھی یہود، مادو دیکہ تواریت کا پہلا حکم توحید تھا مار بادل کھول کر موتوں کو پوسے گئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے محض توحید کے لئے دس جھوٹا اور ایک سناں جگہ دے دیں ابھی کا اولاد سے بہت مدت ہیں گدہ رہی کہ اسی کثرتوں کو لاسا احس کا مہار و وہ پہلا ست شکر بھنا جس کہ قرآن کا دعویٰ یہ ہے کہ حالص توحید ہی انسان کی

طلب ہے لکن واقعات کی تہہادت اس کے خلاف ہے لو اس کا جواب  
دیا اور دی جائے اور اسی جواب سے علماء اور علماء کے اس دوسرے طبقہ کی  
بردہ ہو جانے کی جوہم اور نقل کر آئے ہیں۔

ماں کہ دہائیں، اسد سے کرب سہ ہستی اور سرک کی رہی ہے  
رہا اب اس ماں کی دل نہیں ہو سکی کہ سرک و ت رسی اسال کی  
طلب ہے آدمی کا کچھ حب ماں کچھ ہو ماہے ماہے کی ہر حیرت اہما ر  
اس کے کہ وہ اسٹ ہے ماسٹر لکڑی ہے مالو ماں ماں ہے ماں مالک اسکو  
یہ اس ڈالنے کی کوسست کر ماہے اور خیال کر ماہے کہ یہ اس کی جھاتی ہو  
نہہ درک اس کو چوتا ہے بھر کوئی دوسری حیرت اٹھا ہے، مسری چیر  
اٹھا ہے اس سے نہ متحہ کمال لہا کہ نہ ساری حیرت کھ کو قطرہ  
طلب ہیں محض حماقت ہے۔ کھ کی فطری عدا اس کی جھاتی کے اندر نور  
اسار ہیں ہوتا وہ ہر حیرت کو ماں کی جھاتی ہی حال کر لے لگا ہے نسل  
اگر اسال اپنے جہد طوئیب میں ست رستی اور مطا ہر رسی و عمرہ کی کاسو  
نہا آلودہ رہا لو اس کے معنی نہ ہیں ہو سکے کہ ہی اس کی فطرت کا لہا صا  
عادر حیرت اس کی یہ ساری پر سانی و سرگردانی معبود جسمی کی ملاش  
نہا ہی جس کی طلب لے اس کو ان تمام کو حوں کی حاک جھوائی کھہر کی  
جھوٹیب مٹی قابل لحاظ ہے کہ لہا ادوات ماں اس کو نکال دینی چھی ہے  
لکن وہ جس چیر میں معول رہتا ہے اسی میں معول رہتا ہے ماں کہ  
وہ اسے گود میں نہ اٹھا لے اور اسی جھاتی اس کے مہر سے نہ لگا دے بھر حوں



ہی اس کو سد سے الگ کر دیتی ہے وہ ہر جسم میں ڈالے اور جگہ لگا ہوا  
ہے۔ مات مائل مطاق عقل معلوم ہوتی ہے کہ ایک کے بعد  
ظلمت میں بھی حد کے ایسے سدے آئے جس کی فطرت سدا رہی اور  
انہوں نے دوسروں کو بھی سدا رکھا لیکن بھوڑے بھوڑے وقتوں کے  
بعد جیسا کہ بچوں کی فطرت ہے کھلونوں کی دھنسی خود کو کرتی رہی اور اسلحا  
کی جھوپا سدا رہا ان کے کھوتی رہی

یہاں پہنچ کر محض لوگوں کو ایک اور سد بھی ہوتا ہے ۔ کہ چہر  
السان کی فطرت ہے حاسیہ کہ وہ آبی پر سدا ہو اسی پر سدا ہے اور اسی پر  
مرے ۔ نا پا کر کھو یا اور کھو کھو کے پانا کا مٹی اکم اور کم ۔ تو ہو کہ جسوئے سیار  
کے بعد حسب پاجائے لو بھرا ہے ۔ کھوئے کیے ایسے جس اس وہ سے سدا  
ہو رہے کہ لوگ حیوانات کی حسب اور اسان کی فطرت کے فرق کو نہیں  
سمجھتے حیوانات کی حسب اسے سدھے ٹیکے قاعدے رکھی ہے اگر  
کوئی طبعی حل ۔ واضح ہو ابھی قاعدوں پر ابھرنی و سود و مالی اور اپنے  
مقررہ درجہ کمال تک سمجھی ہے قدرت نے اس کو اس سے اکراہ  
اس میں سد ملی ما اس میں رقی کا کوئی موقع نہیں تھا ہے وہ اسے  
ڈھکڑے کے پاس اور ایسے طبعی نظام کے اندر جکڑے ہوئے ہیں ۔  
ایک کمر کو اگر آپ گوست کی دوکان کے اندر سد کر دیں وہاں بھوکا  
مر جائے گا لیکن گوست کے سارے دھڑے سے فائدہ نہ اٹھائے گا  
ایک نئی کو اگر آب بھلوں کی الماری کے اندر سد کر دیں وہ بھی بھوکا مر جائے

میں پھول سے کوئی دائرہ نہ اٹھا سکے گی لیکن اسان کی فطرت اس سے  
بہت مختلف ہے یہاں ہم تھوڑی دیر کے لئے استاد امام کے الفاظ سے  
لے رہے ہیں جو انہوں نے تفسیر سورۃ اہلص میں مذکورہ بالا سوال کا جواب  
دے دیے ہیں اور سورۃ روم کی آیات (۲۸-۵) کی روشنی  
میں دیکھیں مولانا فرماتے ہیں ۔

ملک اور رحمت کی نشاں ۶۱ سال کو امام عالم میں نظر آ رہی  
میں اور اپنے رب کی طرف کس جسے وہ نصرت کے حق میں  
کہا ہے مار ہی ہیں کہ کسی حاکم مطلق کی ہستی اسے اور اور  
اپنے کو اپنی ہی رہی ہے یہی کوئی مہادب سوں اور دونوں کے  
لئے نہیں ملتی مگر اسان کی فطرت میں اور حیوانات کے نہیں  
وہ تمام مائے محیۃ اور اس کو آراہی بکستی گئی جس کا لارہ بھاکہ  
وہ اپنی کوشش سے برقی کرے جس ان کو جس ڈگر پر علامہ  
ہمک دیا اور وہ ویسے ہی چل رہے ہیں مگر اسان کو حراج عقل  
اور توجہ فاطمہ دے کہ میدان عالم میں تھوڑا سا۔ جس اسکی  
فطرت اس کی فاطمیت ہے جس قدر اسان لے آج تک برقی کی  
ہے۔ سب اس کی فاطمیت ہی کے آثار ہیں اور اس کی فاطمیت  
ہی کے رنگ دیا یہ امر کہ فاطمہ کا ام فطرت ہے کچھ سال کے  
ماہ محرم میں بچہ طاؤس جو ایک مصلح گوشت سے حب  
داں چرما ہے تو اس کے سروں کی گھٹا ری کو ہم فطرت ہی کا سحر سمجھیں

اسی طرح کہ اسان خواہر حالہ دونوں کی نسبت زیادہ ضعیف البتہ  
 ہے اور اس سے بڑھ کر ضعیف بعض سے حتہ سے سب پر سب  
 ہے و کیا اس کی دوائی اور دوا کی کہ ہم اس کی اٹنی سہولت کا محسوس  
 نہ سمجھیں اس اسان و دیگر حصوں میں نظرب کے ایک ہی معنی  
 میں البتہ اس کی نظرب میں ایک حد کا نہ بات ہے خواہ دونوں میں  
 ہیں۔ اول میں سب کمرہ را رے حصہ ہوتا ہے مگر آخر  
 میں سب فانی ہو جاتا ہے اس کی طاعت کی تعداد اب تک نہیں  
 لی گئی سب دوا دوا ہوں گے درمیان سے اگر ایسا نہ ہوتا تو  
 اسان سے درخواست فرمائی بھی ماموروں نہ ہو مابین محسوس اس  
 باب سے کہ اسان کی نظرب برقی کے لئے اسباب ماحول طے کرتی  
 ہے۔ اور اس فاس سے کہ وہ اگر عطر واد سے برتر جائے ہیں  
 " ادی رائے " بھردادی راہ اس کے حصہ میں آتی ان دونوں  
 مشکوں کے ساتھ ایک سری سکل بھی لگ گئی خواہ دونوں کو  
 کبھی صاف ہی نہیں لکھی تھی اسان کی اور مدی کے درمیان  
 برکھڑا کیا گاس کے لئے اس کے حق میں آرا دی لفظ لے معنی  
 ہوتی اور برقی ماب کے لئے عرصہ تک ہوتا اس کو ستس  
 اور کست اسان کی نظرب کا لہرہ ہوا اور سب اور مدی کی کسکس  
 میں آگے بڑھا اور اس راہ اعتل آتا کہ حادثہ طاعت بر لانا  
 اس کا فریضہ بھڑا۔

اس کو حوائج معاشی نے ان دلوں میں ڈال کر اس کی دھگری  
 لاد دیا ہے اس کے اندر مادہ ہر سال چرایب موجود کرتے ہیں  
 جس طرح کہ ماواں کے لئے ان کا آغوش مہیا کیا اسی طرح روح انسان  
 کے لئے سمیرن کو مسح فرما کر حصار میں روک کر اس سے  
 مراد کر اسے دہی جدا اسے کلام سے دلوں کو آزاد کرنا چاہئے جس طرح  
 جسے ملکہ ہاڑوں میں سے قدرتی جیسے نکالنا ہے اسی طرح  
 بعض اعلیٰ دلوں میں سے انہی نکلے جاری فرما ہے جس میں دستور  
 ماواں ہمارے کے لئے اگر اسان حد سے روک دیاں ہوں تو یہ محض  
 فطرت میں ملکہ اس کی حلت ہے اگر مایع سے سب رستی کی  
 مائیں ملیں اس سے کہیں برباد ہو اور اس کے ابطال کی مائیں  
 ملیں تو وحدہ پر سرک کا عبادت آہستہ آہستہ چاہئے کہ وحدہ کا د  
 راجہ کامرک کی ملکیت پر غالب ہو جائے جس سے یہ محدہ بھی  
 طرہ نکلتا ہے کہ فطرت انسانی کو وحدہ سے ماسخ ہے ورنہ د  
 کوں اس طرف سری سے دوڑتا ہے اور دوسری طرف آہستہ  
 آہستہ کھینکتا ہے۔

اس لئے برے واضح طور پر معلوم ہو گا کہ انسان کی فطرت اور حواس  
 کی حلت میں چند مادی قوتیں ہیں پہلا فرقہ ہے کہ انسان کو اعلیٰ فطرت اور  
 اعلیٰ حلت کے ساتھ آرا دی بھی ٹی ہے اس آرا دی کی دھ سے وہ اگر  
 چاہے اس اندام میں ہونے کے مادہ داخل مائیں کے حصیوں دلت

میں گرجائے دوسرا فرق یہ ہے کہ اسان کی قوتیں اور مانتیں اتنا ہیں  
 اس کو برائی کی ایک لمبی سر لٹے کرنی پڑتی ہے حیوانات کی طرح اس کا  
 راستہ کوں کوں اور کوس کا نہیں ہے کہ چلے اور پہنچ گئے۔ اس درباری را  
 اصرار دی رائے کے ساتھ اس کا گرما اور اعلیٰ، ڈوماد اور اعلیٰ ماکمل قوت  
 ماب ہے تسلسلہ۔ ہے کہ آسانی رائے اور درباری سر ل کے ساتھ  
 ساتھ اس کی آرائش بھی کی گئی ہے اس کے سامنے دیا کو لعل آجرت  
 کو لیے یکی کو دوسرا مدی کو آسان، حرام کو دمد اور کسر اور حلال کو لے مرہ  
 اور قلیل مرہ حق کو آحل اور متحی ماکمل کو عامل، حصص کو مسوہ اور دسم دفر  
 کو دلکش اور پر حال سا کر رکھ دیا گیا ہے، تاکہ اس کا امتحان ہو کہ وہ حرکی طرف  
 لگتا ہے یا سر کی طرف اسی فطرت کے معنی مگر بر حصص اسان کی  
 طرف توجہ ہے یا نفس کی خلاف فطرت مگر بر حسب دعویں کی طرف ملاحظہ  
 کرنا اگر چاہے لکس طرف کا نفس تو امد بھی صعیف ہیں ہے وہ ہر بار کی کے اندر جھانکے  
 کی راہ یہ ذکر لعا ہے اور اسان کی رہائی کے لئے اٹھائے کر ہا ہوا دنیاوی محسوسات کے  
 کئے ہی ماب لے اوپر مثال لے لیں اسکے سامنے دیکھا اور اس کی صدا نہیں  
 سنا ہے لکس نفس اور محسوسات کی گہرائیاں اس کو چھوڑتی ہیں اور وہ  
 خدا کی صدا میں سے ہوئے بھی اس کو مافرا مال کرتا اور اس کی محسوس کو  
 دیکھتے ہوئے کسی اسے لئے عذرات تو اس ہی کی لیا ہے یہی حیصیت  
 ہے جو سورہ یاسہ کی آیات (وَلَا تُكْسِرُ بِالنَفْسِ الْوَاهِلَةِ) (مل  
 لہ اور میں میں ہم کھا ماحول نفس ملامت کر کی۔

وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ إِذَا أُتُوا بِالْحَسَنَاتِ قَالُوا هَٰؤُلَاءِ مِمَّا رَزَقَنَا اللَّهُ فَإِذَا تَوَفَّىٰ يَكُونُ لَهُمْ مِمَّا رَزَقَنَا اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝۱۶۷  
 ۝۱۶۸ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۶۹  
 ۝۱۷۰ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۷۱  
 ۝۱۷۲ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۷۳  
 ۝۱۷۴ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۷۵  
 ۝۱۷۶ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۷۷  
 ۝۱۷۸ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۷۹  
 ۝۱۸۰ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۸۱  
 ۝۱۸۲ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۸۳  
 ۝۱۸۴ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۸۵  
 ۝۱۸۶ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۸۷  
 ۝۱۸۸ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۸۹  
 ۝۱۹۰ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۹۱  
 ۝۱۹۲ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۹۳  
 ۝۱۹۴ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۹۵  
 ۝۱۹۶ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۹۷  
 ۝۱۹۸ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۹۹  
 ۝۲۰۰ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۲۰۱

۱۔ کہ اسان چاہا ہے کہ خدا کے سامنے مافرا مانی کرے یہ اسان خود سے  
 ہر لمحہ ہے اگرچہ کہتے ہی عذرات پیش کرے۔

سے اسی فطرت کے مدہم نعوس پڑھے، ہمارے کے علاوہ تارکی سحت بھی نکل  
 اور مسن اور سراج میر بھی موجود تھے جو فطرت کے ماوریک سے ماوریک  
 سوس کو اٹا کر کر رہے تھے قدرت کسی گوتہ میں بھی ایسی بیس کسوں میں  
 کھل میں ہے یہ نکل تھا کہ اسان کو سے کے لئے ایک ہی کال دنا ہا ۱۱  
 دیکھے کے لئے ایک ہی آنکھ ملتی نکل قدرت کے دوکان بھتے اور دکانیں  
 عایب کیں اسی طرح یہ بھی نکل تھا کہ اسان کی رہائی اس کی فطرت ہی پر  
 تھوڑی عالی لیکن رحمت الہی نے اس معاملہ کو اسکاں واقف اور صبح چوڑا  
 ملکہ سے میوں اور رسولوں کے درجہ سے ہر اب کا میر سے ستر ماں میں  
 بردا اندر اور ماہر کی اتنی فوٹیں رکھے کے مادود اگر اسان خدا رسی کی حیات  
 میں بیٹھاں سے لڑے کے لئے پیارہ پوا ملکہ اس کے ساتھ اس نے سا گور  
 ہی چاہی تو ظاہر ہے کہ یہ فطرت کی حوائی ہیں ہے کہ اس کے سب سے  
 میں جو اس اور اللہ فصل کے ساتھ آئندہ فصل میں یاں ہوں گے  
 اس نوریہ کے بعد اس مات کی تردید کی ضرورت ہیں وہی کہ نام  
 ماس کی اصل ایک ہے اسلام اور دوسرے آسمانی مذاہب کا نقطہ آغاز  
 جو کا حدہ میں ملکہ محنت الہی کا حصہ ہے اور ترک دست رستی کی بنیاد  
 ایک مائل دوسری ہی سے رہے جس کی تفصیل آگے آئے گی۔ اس اسلام  
 اور امام مداح کا اصلی نام اسلام ہے اور یہی اس کے آفریت سے  
 خدا کا اصلی دیں ہے اور ترک دست رستی میں اصل سل کار ہے اور  
 ال کا نہ لی نعلی صلح و آسوی بہ ہیں ملکہ عرب و عذات کیا ہے ایک

فطر کا ارتقا ہے دوسرا فطر کی رحمت  
اور مرل انکل مختلف ہے ال میں روادا

ہیں ہے

دماغ اسان محض جیسے ہیں آیا ہے اس

فطر میں حوالی صلاحیتیں ودیعت ہیں ال کو ارتقا کے اس لفظ کمال  
کی سجادے جہاں تک وہ اس عالم آب و گل میں پہنچ سکی ہیں یہی مقصد  
کے لئے اسان کو دیا میں جیسے کی ایک پہلی لی ہے اگر یہ مقصد پورا  
نہ ہو رہا ہو تو اس کا حلال حاصل اور اس کا ردہ رکھا عیب ہے اور  
قدوس جو ہر گزشتہ میں اسی حکم ہے وہ ایک کار عیب ہیں کہ سکی اسان  
کے ارتقا کے روحانی کا لفظ آغار حلسا کہ اور معلوم ہو چکا ہے حال ہی  
حداسی کا حد یہ ہے حسب اسان اس روح پر تڑھ جیسا ہے تو وہ ارتقا  
روحانی کی اصلی سا پیراہ لہر گاموں ہو جاتا ہے اگر اس لے اس سے  
روح پھیرنا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ ارتقا کے فطری کی راہ کے خلاف  
نہ چلا ہے جو کہ قدرت حد درجہ پیرماں ہے اس لے فطری پیرماں  
میں کے مادہ اس کا ساماں کیا ہے کہ وہ اسے اس اور سل متخی ہو  
حواسوں کو اس کے ارتقا کی صحیح سمب میں یا سکے ہیں یعنی ال کو  
حالی حداسی کے لفظ تک لائے کی کو سنس کرے ہیں وہ جس حماقت  
کے داعی ہوئے ہیں اس کے محل فطر کے بہر میں رہتے ہیں بہر میں  
سرب رکھے ہیں بہر میں کلام ساتے ہیں بہر میں عمل دکھاتے ہیں اور



الغافل کا تصور سید کا جس نے برقی کر کے ایسا ردی النری اور رگود کی سکل  
 افسار کرنی اس طرح روح انسانی کا ارتقا شروع ہوا اور حقوق اللہ کی  
 کے تصور نے تمام عقائد و عبادات کو استوار کیا اور حقوق العباد کی ادائیگی  
 کے تصور نے تمام اخلاق و معاملات کو استوار کیا۔ یہ قطب اور حلالہ سی کی  
 شرائط مستقیم ہے۔ یہی ارتقا روح کی حقیقی ساہراہ ہے اس کے اس سرے  
 پر الہام آدم علیہ السلام ہیں اور دوسرے سر عالم الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور اس کے درمیان وسطی راہ بر خدا کے ہزاروں لاکھوں امیاء و رسل اور  
 دعاہ جن بھڑے بھڑے فاصلہ سے کھڑے ہیں انھوں نے ایسے  
 اسے راہ میں اسی راہ پر چلنے کی دعوت دی مگر اس سال بار بار اس راہ  
 پر آکر اس سے منحرف ہو مارا اور میں کی اصلاح کے بعد اس میں حوائی  
 سدا کر مارا حاکم ہر سی کو کہہ پڑا کہ (لا یفسد فی الارض)  
 بعد اصلاح حوائی میں کی اصلاح کے بعد اس میں حوائی مہ پیدا کر

## سرک کا اصلی سبب

بھلی فصل میں۔ باب بہایت و صاحت کے ساتھ ساں ہو چکی ہے  
 کہ اس سال کی سطر کے اندر ایک قسم جیسی کی محبت اور اس کے حمد و حکم کا حصہ  
 سب سے زیادہ قدم اور سب سے زیادہ راسخ ہے یہی وہ ہے کہ قرآن  
 کا دعویٰ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام میں آدم سے اسی رومیہ کا اقرار لیا ہے  
 اور ہر اس آدم نے لی کہہ کر اس عہد و افراد میں سرکت کی ہے۔

داد احد رملک من می آدم  
 من ظهورهم در تیسفہ  
 واسمہم علیہم انفسہم  
 الست مرکم بالواصل  
 شہدا ما ان لقولہم الہم  
 اما لہا حق ہذا عاقلان  
 (۱۷۲) - (۱۷۳)

اور یاد کرو حسب نامہا سے مردوں کا  
 لے می آدم سے لسی ان کی منگوں سے  
 ان کی اولاد کو اور ان کو کراہ ٹھہرایا ان  
 کے اوپر ان میں تمہارا درد دگار نہیں  
 ہوں لے ہاں ہم کراہ ہیں۔ اس لئے  
 کم فامت کے دس۔ کہو کہ ہم لو اس سے  
 لے حرقے۔

بعض لوگ اس برا عرصہ میں کرتے ہیں کہ کیا معلوم اس قسم کا کوئی عہد  
 ہوا ہے نہیں اور اس الست مرکم کی کوئی حشر ہے۔ اس ملای کی یہ  
 دونوں ماں محتاج ثبوت ہیں بالخصوص حسب کہ اس کی اہمیت اس دور  
 ہے کہ قیامت کے دن ہر شکل یہ عہد پر اس آدم بر حسب ہوگا۔ لکن  
 ضرب ہے کہ لوگوں کو کمات ہیں معلوم ہے اکام اسان یا نی کی اک  
 ضرورت کی شکل میں ماں کے پیٹ میں بڑا ہے ماں نہیں معلوم کئے  
 معائنہ حاصل کر اور کئے دکھا تھا کہ اوچھے اس کو پیٹ کے اندر مالمی  
 ہے اپنے گوست و حوں سے اس کی پردہ سن کوئی ہے ہر حال کی  
 ماری کھیل کر ایک مصدغہ گوسب کی صورت میں اس کو حسی ہے ہر  
 اے جسم کا اکام ایک قطرہ حوں دودھ سا کہ اس کو ہلاتی ہے اور رسول  
 کی حال کا پیوں کے بعد اس کو اس قابل مائی ہے کہ وہ زمین پر صل بھر  
 سکے اس کے بعد ماپ کے یساہ اس کی معقول اور اس کی عورت حیوت

اور برست و نگہداشت کا دورا ہے حایک طویل عرصہ تک جاری رہا ہے اس عرصہ میں ماپ جو کچھ اپنے لئے چاہتا ہے اس سے رہا نہ کہ کے لئے چاہتا ہے وہ جو دم کھا ہے تاکہ اس کو کھلائے وہ بھلس اٹھا ہے تاکہ کچھ کو آرام سے وہ اپنی ماں جو کم میں ڈالتا ہے تاکہ ہر خطرہ سے محفوظ رہے ماں کی محسوس، تسکوتی اور حامد اول کا یہ سلسلہ ہے حایک کہ کو پال کر حواں ما ہے اگر اس میں سے ایک کڑی ہی ٹوٹ جائے تو کہ کی زندگی ہی خطرہ میں پڑ جائے اس طرح سے سمجھے کہ حواں پورا اور والدین پڑ جائے کو پیچھے اب یہ محتاج میں اور وہ متمنی لیکن مثال کا کوئی حال نہیں کرتا اور اگر کوئی شخص اس کو والدین کے حقوق و فرائض یاد دلائے تو وہ جواب دیتا ہے کہ مجھے نہیں معلوم کہ ماں باپ کے کچھ حقوق و فرائض بھی ہیں مجھے اس قسم کے کسی فرض آدمہ داری کی کوئی خبر نہیں میں نے اس قسم کے حق کا بھی اقرار نہیں کیا ہے تو سرکھن ایسے لئے کو کیسہ اور لٹم کہے گا کیونکہ وہ ایک ایسے میں آدمہ داری کا انکار کر رہا ہے جس سے مرادہ باپ اور سلم آدمہ داری کوئی نہیں یہ آدمہ داری ہر اسحقاق کے ساتھ لگی ہوئی ہوئی ہے۔ نہ لبر تحریر کے لئے لبر گواہی کے تاسا اور لبر سلسلہ کے مسلم سے یہ استحقاق (PREVILEGE) اور داری (RESPON BILITY) کا د نظری عہد ہے جس سے یہاں ان سال کو کوئی عہد بھی ماد نہیں۔

اسی عداد پر ایک سال اس عورت کے لئے ماں نفع اور حاطب  
 حرم کا حق مسلم کہ ماہ سے صبح ہوا ہے اسی عداد پر آدمی پر اسے  
 فائدہ اور قلیلہ کی حاطب و نصرت کے فرائض مائد ہوئے ہیں اسی  
 عداد پر ایک شہر کی سولہ سٹی شہر لوگوں کی کمائی میں حصہ دار ہوئی ہے اسی عداد  
 پر ایک مملکت اسی رعیت سے مطالبہ کرتی ہے کہ وہ اسے علم و فاضل  
 و لب اور آراء دی اور حال و مال میں اس کو سرمایہ کرے اور اگر مملکت  
 کا وہ کسی خطرہ میں پڑ جائے تو اس کے بچاؤ کے لئے سب کچھ فرماں کرے  
 اب فرض کئے ایک شخص ایک عورت کی حرمت کا مالک و من مٹھائیں اس  
 کے ماں نفع کی ذمہ داری اور اس کے حقوق و فرائض سے انکار کہ ماہ ہے  
 اور کہا ہے کہ میں نے اس قسم کا کوئی اقرار نہیں کیا ہے ایک سہری  
 سولہ سٹی کی سرکوں پر چلتا ہے تو ہے اس کے حطائ محنت کے اس نظام  
 سے فائدہ نہ اٹھا رہا ہے اس کے مارکوں اور جموں سے مستحق نہ ہو رہا ہے  
 اس کی حلائی ہوئی لالشوں سے روسی و حاصل کہ ماہ ہے اس کے قائم  
 کئے ہوئے مدرسوں سے منع نہ ہو رہا ہے لکن جب اس کے مطالبات  
 کا دل آئے تو کہہ دے کہ میں اس قسم کی کوئی ذمہ داری نہیں مسلم کہ ماہ  
 ماں کی طرح ایک آدمی ایک مملکت کے اندر سہریت کے حملہ حوں سے  
 صبح ہو رہا ہے اس کے اس وعدہ سے فائدہ اٹھا رہا ہے اس کے  
 مالوں اور نظام کی مدد و ت وہ ایک ملکیت کا مالک، ایک بیٹے کا باپ  
 ایک موی کا سوہرا ایک مملکت کا سہری ہے لیکن جب مملکت کے

مطالبات کا دف آئے تو وہ خواب دے دے کہ میں اس مطالبہ کی دہ  
 داری سے بری ہوں میں نے اس قسم کے مارا اٹھائے اور اس قسم کی حکم  
 میں بڑے کا کھلی اقرار نہیں کیا کھا لو کہ اس کا یہ خواب صحیح ہو گا سو ہی کہے  
 گئی یہ قدر غلط ہے جس دن لو نے مری حرم پر ارادہ تصرف کیا  
 میں نے اس حرم سے ترے سر دکا اسی دن تو نے ان ساری دہ داریوں کے  
 لئے مجھ سے ایک سال غلط کیا ہے اور رماں جن پہی کو رخصت اور  
 سوہر کو ولیم اور کنیہ قرار دے گی یہی سہرا ایک مسئلہ ایسے بدول اور جس  
 نامہ اس مرد کو دے گا۔ یہی سہرا ایک موسیقی اسے مادہ ہندوستانی کو  
 اور ایک حکومت اسے ملک حرام مادہ کو دے گی۔ اور تمام نامہ اس سہرا  
 کو مالک جائز اور دہی قرار دے گی۔ کو کہ ہر اسحان کے ساتھ دہ  
 داری کا لہروم اس قدر مدہی ہے کہ آسمان کا سورج بھی اس مدہی میں  
 ہے یہاں تک کہ اسی اسحان اور دہ داری کے قطری اور ہمہ گیر نالوں کی  
 سا پر ہمارے گھر کی ٹی ہوئی مرغی جائے جہاں نہ سد ہی ہوئی گائے اور  
 گھوڑے ہمارے جس میں لگے ہوئے کھول اور ہمارے مارے میں آگے ہوئے  
 درخت کے کھنسی ہم پر حق ہیں اور ہم یہاں لیکن آدمی ہوں گے اگر  
 ان کا اسکا کر دس ہم جس مرغی کے اڑے اور حورے کھلے ہیں لازم ہے  
 کہ ملیوں اور کھوں سے حفاظت کہیں ہم جس گائے کا دودھ پیے ہیں  
 اور جس گھوڑے پر سوار ہوئے ہیں ہم کو حق ہے کہ ہم ان کے گھاس  
 اور دانے کے کیلیں ہوں ہم جس لودے کے کھول سے معطر سام اور

جس درخت کے محل سے لذت اندوز اور جس کام جاتے ہیں ہم پر واجب  
 ہے کہ ان کو سمجھیں اور گورڈس اور کھاد دیں اور سردی کی آفتوں اور ٹوکی  
 مفسوں سے بچائیں۔ ہم ان کے حقوں کا انکار نہیں کر سکتے ہم نے جس  
 دن ان کے وجود سے کسی قسم کی لذت و راحت حاصل کی اس دن ان  
 کے حقوں کا اقرار کیا ہے یہ استحقاق اور ذمہ داری کا عہد ہے جو ہر باج  
 اند مع میں ارچہ و رائج ہو چکا ہے اور انسان کی فطرت اور دماغ کے  
 موزوں میں اس سے زیادہ کوئی حیرانہ اور واجب الاحرام نہیں اس  
 غور کر دو کہ جب ہم کو ماں باپ کے حقوں سے انکار نہیں ہے تو ان سے  
 نہیں بڑھ کر اس کا حق ہے جس نے ماں باپ کو بھی سنا گیا ہے جب  
 ہمارے لئے موی کے حقوں سے انکار کی گنجائش نہیں ہے تو اس لئے جس  
 سے کئے انکار ممکن ہے جس نے مرد کی سکونت کے لئے عورت کو وجود  
 صاحب ہم حامداں اور قسملہ مادرہ اور سلطنت کا حق مائے ہیں اور  
 اس کو ایک معاہدہ عمرانی کا درجہ دیتے ہیں تو وہ جس نے حامداں اور  
 قسملہ کو وجود کسا جس نے مادرہ اور سلطنت کی سرکارہ سدی کے لئے  
 انسانی فکر کے اندر عقیدت کی حسیہ کی اور احسانیت سدی کی سوسگی  
 عیال سے کہیں بڑھ کر اس اب کا حقدار ہے کہ ہم اس کے عہدہ و منصب  
 اور ان کو جس حسب ہم مرغی اور ملی ملک کا حق مائے ہیں عجائز گھوڑے کو  
 سے ایک حامد و معاہدہ استحقاق اور ذمہ داری کا اعتراف کیے ہیں  
 راجح اس کے عہدے ہیں کیوں انکار ہو جس نے گائے اور گھوڑے

دست و جس دہ اور بہاڑ سورج اور چاند ہیں اور بانی آگ اور مٹی سے  
 وجود رکھتا اور سب کو بہاری ہستی کے نام کے لئے سارے گارہ اور بیع رساں مانا  
 ہیں۔ مابہائل غلط ہے کہ اسان کو اس عہد کا ظلم نہیں ہے البتہ یہ مرد  
 ہے کہ اس عہد سے عہدہ راہ کوئی آساں کام نہیں ہے ہم کھلی عقل میں  
 مان کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اسان کے اندر اپنی نعت اور طلب کا عہد  
 دے کر اس کی راہ میں خوف اور طمع و غصب اور رہب کے بہت سے  
 عقبات ڈال دئے ہیں تاکہ اس کے احیاء و آراہی کو امتحان پر وارد  
 ہر شخص اسی بہت و ناہلیت کے اعتبار سے ہر ایک کے ہاں درجہ اور عورت  
 حاصل کر سکے یہی عقبات ہیں جو طالب صادق اور نوالہوس کے درمیان  
 امتیاز کی کوئی ٹھیں جاہل بہت ہیں وہ تو ہر سب و طہ اور سہل و صعب  
 کو طے کرتے ہوئے صراحت پہنچ کر ہی مہیبت میں راہ کے کسی خطرہ کی  
 بردارہ کرتے اور کسی طبع کی طرف متوجہ ہوئے وہ اسی نظرت کی صدا سے  
 حوس سے ہیں اور اس کی کسب انہیں اتنی جہت ہی نہیں دی کہ وہ طو  
 کے آلوں اور کانٹوں کی طس اور جس کا خیال کر سکیں لکن حوسیت بہت  
 اور طہید چڑھے ہیں وہاں عقبات میں سے کسی عتس کے اس بہت باز کر  
 بیٹھ جاتے ہیں یہی دانت ہے جو در حقیقت عمر اللہ کی سدگی کا اصلی

---

لہ ہاں اس اب کو یاد رکھنا چاہیے کہ گناہ میں اس شخص کی سال چھڑے دی گئی  
 ہے جو وہ کی نعموں سے طہ و اٹھا ہو لیکں اس کے لئے درجہ ہی نہیں کر۔

سب سے اور بہت بڑی ہے یعنی اس سال اسے ۔

۲۔ کو حال نہیں کرتا اور جہاں کوئی گھسی تھاؤں کو کوئی خط نہ  
 قبول کر سکتا تھا ہے یہ دمارت جس کو مانگوں سکوں میں ظاہر ہوئی ہے اس کی  
 فصل بہت طویل ہو گئی ہے ہم دہس میں اس کا تصور پیدا کر کے اسے صرف  
 اٹالی نہ کیے بلکہ عایب کر رہے ہیں اس کے پہلے اس بات پر غور کیجئے کہ  
 اس سال کو اللہ تعالیٰ نے اس کی ذرا سب کے اندر ایک جھوٹی سی مادی مادی  
 کسی ہے اس کے وجود کی تعویذ اس طرح فرمائی کہ اس کو بہتریں مانتوں  
 اور میری دولتوں سے آراستہ کیا اس کو کھائے پیے اور ہے پہلے یوں  
 ہے مگر گریستی کی خواہشیں دیں تاکہ ان خواہشوں کی تحریک سے وہ اسی  
 نئے ذات اور نئے نوع کی مانتوں کو روئے کار لاسکے اس کو صل  
 عاب فرمائی جو ضرورت میں اعمار کرنے والی ہے دل حمایت فرمایا جو صل  
 ارادوں کا محور ہے روح عایب فرمائی جس میں اپنی طلب اور جستجو و لعب  
 کی ادراں سب بر اس کو اعمار رکھا کہ وہ اس سب حکومت کرے اور اس کو  
 اسے دیکھ کر رضا کی راہ میں استعمال کر کے خدا کی یہاں سے صلہ  
 حاصل کرے لیکں اس نے دنیا کا اس کو جی چیریا ٹی ہیں اس میں خواہشیں  
 سب سے زیادہ لہہ میں اس کی لہہ نقد و اداں کا لہع حاصل ہیں اس  
 وہ اس کا اس درجہ گرویدہ ہوا کہ اس نے اسی ساری سلطنت اس کے  
 حوالہ کر دی اس نے اسے خواہش جسم کو حکم دیا کہ وہ خواہشوں کی اطاعت  
 کریں اور جو کچھ انھیں مطلوب ہے صرف اس کی ملاس میں اسے آس کو



مگر کم رکھیں۔ اس نے عقل کی مخالفت مطلق کر دی تاکہ ان خواہتوں کے خلاف  
کوئی کمراندہ نہ ہو سکے اس نے دل کو بھی ان خواہتوں ہی کے تصرف میں  
دے دیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اس وہ لفظ و طرح کا سدھ میں کے رہ گیا اس کی مثال  
اس اودھا کی ہو گئی جو کسی لڑکی پر اس طرح فریبت ہو جائے کہ اسے  
آپ کو ادا یہی ہے ری ملک کو اس کے ہر دہی کے حوالہ کر دے اور اس کی طلب  
کے تمام سرخا و فلما را در مدرس ملک و اعصائے سلطان اس لڑکی کے  
تمام بن کے رہ جائیں یہ اس شخص الیہ اللہ ہوا کی صورت ہوئی  
اور ظاہر ہے کہ یہ اس کی طرح ہنس مکھ اس کی داریت کا نتیجہ ہے۔  
اسی طرح اللہ تعالیٰ نے باپ ال ماٹے، موی بچے کھے حویق  
و اظہار پ دئے۔ کہہ دھا داں اور قبیلہ دوم کی حمیت کسی مال و جان و  
عایت درانی حال و دل کے لئے دئے تاکہ اس ال کے اندر اور ان کے  
دو بیہ سے اسی ال مدنی و اجتماعی فالیوں کو بروئے کار لائے جو اس  
کے اندر و دیجت ہیں اور اس مدیتہ قافلہ کی تخلیق کرے جس کا وہ چار  
کا حلیم ہونے کی وجہ سے ال ہے۔ یکس اس ال نے ان سارے کدما  
مقصد کو اہل مقصد مایا وہ اس ال کی محنت میں ایسا مستغرق ہوا  
کہ اس نے چار برستی کی میا د ڈال دی سیوی کھوں کی محبت میں اس کو  
چرا کہ وہ اس کے ملکوں کو بھول گیا، کہہ دھا داں اور قبیلہ کی حمیت

میں اسے پیس گنا کہ ان کے لئے 'خدا اور اس کے رسولوں سے معاوضہ کی رہا'۔  
 تب کہ اس محاسب کے علویں اس سے ۱۲ برس اور فائلی دلو ماؤں کی پسن  
 سرورع کر دی وہ مال و جائیداد کے عس میں اسے ملا پڑا کہ ابھی کو محدود  
 حالی کر لے لگا حد یہ ہے کہ جس حال و روں کو اس نے مانع مایاں کو بھی  
 اس نے دلو مال مال گھائے مل باکھی، گھوڑے و عمرہ سب اسی طرح  
 دلو مال کے اللہ تعالیٰ نے جو حیرت منظر رکھ اے عایت کس ال کو  
 اس نے تاک مال و ادو چرس منظر رکھ کے دیں کہ ان کے سہارے  
 سے حد ایک پہنچ سکے ان کمندوں کو اس نے اپنے پاؤں اور اپنی گردن  
 میں بندھا کر ڈال دیا۔

اللہ تعالیٰ نے سارے عس اسی محاسب کو اس کے لئے کسر  
 منع ہی منع تھیں اسی منع رسا ہوں کے عوص میں 'یوی پچوں' و م و قسطہ  
 اللہ گائے گھوڑے کی طرح آدمی سے کسی جس اور دمہ داری کا مطالبہ  
 نہیں کرتی۔ تھیں منسا سورج، جامہ سارے، 'وس فرج اور' پڑا آگ  
 پانی، 'ر میں' دریا پہاڑ، بھا کی چڑھاں و عمرہ سارے لئے گناساں ان کے  
 وچو دے قمع ہوا وراں کے حوق کی دمہ داری سے باطل نے فکرہ کر ایہ  
 اذنا ہر ر صاے مولیٰ کے کاموں میں رسول رکھ سکے لیکر اس  
 نے حب دیکھا کہ اسے مانع ہوسے کے مادہ دیہ اس سے کسی عوص کے  
 ملک گار نہیں ہیں لوں کی اس نعمت منس رسائی یہ سار کھا کہ ان میں  
 سے ہر نعمت کو اس نے منعم کا درجہ دے کر اس کی عبادت سرورع کر دی

مسح علیہ السلام اند بہت سے اولیاء و مسائخ اسی طرح خدا کے نزدیک مارتے گئے۔

اسی طرح ماسی و معاترتی اعراس و سہ بھی اگر سرک و دست پر سکی باعث ہوئے عدم تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت سی قوموں نے دوسری قوموں کے سب محض ان کے ساتھ سیاسی تعلقات استوار رکھے کے لئے پوتے ساداتات ایسا بھی ہوا کہ تاریخ قوموں نے معصوم قوموں کی دل جوئی کے لئے ان کے تون کو اپنے معبودوں میں جگہ دی سید و ساں میں اکبر نے اسی مقصد سے بہت سی حقیقت الخوگناں کیس قریش نے حارہ کعبہ کو تمام قائل عرب کے تون کا معبود اعظم ہادیہ تاکہ اس طرح تمام قائل عرب پر اپنی سادت قائم رکھ سکیں سی اسرائیل کی تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے بھی اڑا اس قسم کے ردین مقاصد کے لئے بڑوس کی سرک و قوموں کے تون سے اندیہ تو ال کی تاریخ کی ایک عام حکایت ہے کہ انھوں نے سترک و قوموں کی حوروں سے نادماں کیس ادرال کے ساتھ ان کے اصنام ادرال کے سترک نہ عطائے در سوم بھی ایسے کھروں میں لاسے اور پھر ان سے حواد لادیں پیدا ہوئیں وہ بھی لارٹا سرک پر انھیں مسلمانوں پر انگریزوں اور مغربی قوموں کے ملہ اور سہ و دوں کے ساتھ اسراک دار ساط کی دھ سے حواتما تپڑے پڑ رہے ہیں (اور اگر حالہ مد سے تو) پڑیں گے و ہر واقعہ حال کے سامنے ہیں۔

یہ حد مالن طبع و رعیت کے عقبات کی ماں ہوئیں اب حد  
مالن عذاب خوف کی تھی

الندھائی کی مخلوقات میں جو حرس صررماک، خطرماک، ہولماک  
لہرائیں اسالے ال کو بھی حد کی حدائی میں سرکایا مالنا اسال  
اسی لے اعدالیوں کسہ گیوں اور کاہیوں کی سرا کے طور پر ساروں میں  
ظاہر ہوا ہا اس لے کہ اسال اعتال، طہارت اور سعدی کے اس لفظ  
مال یک برئی کرے جو اس کے اس لفظ میں سد کے حائے کا معنی ہو  
نکس اسال کے لیس یہ اعتدال کی پاسد مال، صفائی کی احصا طس اور  
سعدی کی رحمتیں سال گذرس اس لے سہولت اسی میں دیکھی کہ ال  
ہاروں کے اندر روئیں مال کراں کی دہائی دے لگا اور ال کو مدرس اور  
زماں پس کرے لگا اس کی سال مائل اسی ہے کہ کسی شخص کو کسی سحر  
لے ٹھوکر لگ جائے اور وہ کھائے اس کے کہ آئندہ آج نہیں کھول کر چلے  
اور فدا ماری لے احرار کرے، ٹھوکر لگا لے دالے ردڑے کے پاس  
ایک صدر مال کے اس کے سامنے ڈنڈو سرورع کر دے مال ایک شخص کے  
پڑے میں جوٹس پڑھاٹس اور اس کو سائیں لگیں ہا اور کڑے دھوا اس کو  
لاں ہواں کے رفع کرے کی نہ بدیر کرے کہ ہر صبح کو اس کی بے چارگی  
اسی طرح اسال لے دیکھا کہ ساب ڈسے ہیں کھوڈک مارے  
ہیں، حرس بھڑے کھاڑ کھاتے ہیں حد کی ال عملیات میں جہاں اس  
سی مجلس میں دہاں ایک بہت بڑی ملک یہ بھی تھی کہ یہ اسال کو بدیت

احمیت اور لطافت کی اعلیٰ فاضلوں کو روئے کار لائے گئے محکم کا کام  
 دیں کہ وہ جنگوں کو صاف کر کے میدان سائیں پہاڑوں کو تراش کر کھر  
 سائے انرا دی رہی کی ترک کر کے مدنی و احماچی رہی احمیت کرے اور  
 اپنے دشمنوں کو دفع کرے کی اعلیٰ علی و حسانی فاضلیوں کو شروع دے آگے  
 در مدے اور ار دے نہ چوتے نواساں جو دہی در مدوں کے بھٹوں اور  
 اردیوں کے عاروں میں رہے دلی ایک محلوں میں جا۔ اور مدیت کے نہ  
 سارے علوے جو آج نظر آ رہے ہیں ظہور میں آتے ہیں جس اسالوں کو  
 یہ مدیلی حلقہ معلوم ہو اور وہ جس حال میں تھے اسی میں انھوں نے رہا چاہا  
 انھوں نے اس جنگ کے دیو ماؤں کی پرستش شروع کر دی کہ اس طرح انکو  
 رومی رکھ کر اس کے حضرات سے مانوں رہیں اس کی سال مالک ایسی ہے  
 کہ کوئی کابل الوجود اسال کسی گدی حکم میں گھر گیا جو یا کسی دہو میں بھرے  
 ہوئے مکاں کے اندر سد چنگا ہوا اس کی قوت سارہ اور اس کے مس کا  
 دما داسے محمود کرے کہ وہ ماہر کسی کھلے میدان میں اور مارہ ہوا میں کھلے  
 لکس اس کی کاپی اس سے مانع ہوا اور وہ علاقہ کے ڈیر یا دہو میں کی عتہ  
 شروع کر دے کہ اسے علاطت کی روح ماہر اسے دھوئیں کے دوا ماہر  
 ریس کھاؤ انتہاری دہائی ہے۔

اسی طرح قدرت نے جو ہر کوسہ میں رحیم و مہرباں واقع ہوئی ہے  
 کبھی کبھی اپنے صلیب کے پہلو کو نمایاں کرے کے لئے سر میں کو چا دیا کبھی پہاڑوں  
 سے آگ بر سادی کبھی ہواؤں کو طواں مادیا کبھی آسماں سے کھلاں گھلا دیا

اگر اس حد کی رحمت کے عہد میں اس کے بدل کو نہ بھول بیٹھے ملک اس کی  
 نصیب کو بھی ادا رکھے کہ اگر اس میں طعناں پیدا ہو تو حد اس ہی حدود میں  
 ہے جس کی نفع رسائی کے لئے ہر وقت سرگرم کار ہیں جس جبر کو چاہے گا اس  
 کے لئے ہر کس مادے کا ٹکس اس میں کھائے اس کے کہ اس ماریاؤں کے  
 ذریعے حد کی طرف بھاگے وہ اس ماریاؤں ہی کی طرف بھاگا اور جس طرح  
 اس نے نعمتوں کو مسم کی حیثیت دے دی تھی اسی طرح اس نے نعموں  
 کو ستم کا درجہ دے دیا اس کی سال مائل جیسی ہے کہ ایک بادشاہ جس نے  
 اسی رعیت کو ہر طرح کا اس دھن دے رکھا ہے کبھی کبھی ایسی افواج قاپڑ  
 کا مظاہرہ کرے کہ رعایا یا درکھے کہ جس بادشاہ کے اس اس دراحت  
 کے یہ سال ہیں اس کے قصہ قدرت میں مادہ دہر دہر کی یہ وہیں  
 ہی میں ٹکس رعایا یہ کرے کہ اس فوولوں ہی کو مادہ سا کر اس ہی کی اعظم  
 دہرگی کرے لے لگے۔

اسی اصول پر وہ لوگ بھی معذور ہونگے جس کو اس کی سرکسی اور طعناں  
 کے ماحول اللہ تعالیٰ نے اس لئے پہلے دی کہ وہ اسی اعلیٰ معیار کو پہنچ جائے  
 ہر اس کے درلو سے اس لوگوں کی حاجت پوچھنے کے حوالے سے کسی وجہ سے  
 در دست ہیں کہ وہ اسی روح کے عہد پر قائم رہیں اس سے اسے جسم دس  
 کے معاد پر اس عہد کو قریاں کر دے ہیں اس رمرہ میں ساٹھ اس اس او  
 ساٹھ اس دلوں سال ہیں اور دنیا کی ذریعہ تا سب سے فوول اہل دست  
 اتلا ماں ہے فوول یا ماں فوول اولیٰ اولیٰ اولیٰ اولیٰ اولیٰ اولیٰ اولیٰ

حارہ ویاطس اس فالوں کی ایک صف میں ہیں اور لوح ابراہیم موسیٰ  
 محمد علیہم السلام اور افراتر کے تمام صالح اور خلص و موجد مدد سے اس کی دوسری  
 صف میں رکھیں اس دسے جاری ہے اور فالوں الہی کے مطابق دس  
 کج جاری رہے گی کہے ہں جو اسی روح کے تعاضد کو جاسے ہوئے کسی  
 طبع یا کسی اندیشے ال چارہ ا رطاعوں ہی کی عبادت تہذیب کر دیو  
 میں اور الہی کا کلمہ پڑھے گئے ہیں۔ لیکن کچھ حد کے ایسے مدے بھی  
 نکلے ہں جو کسی حال میں بھی اسے حد اور اسی روح سے سرسار نہیں ہوں  
 اور حد کے عہد بر قائم رہتے اور دوسروں کو قائم رکھے کی کوست کر تے ہں  
 سر کے اس خوف سے سر پرستی کو اک تعلق دیں سادما رنجیوں  
 لے حیرت کر کے دوح افرار دے کر دونوں کی برکست احصار کی اور مہید  
 لے دما دی سطسوں کے ڈھنگ بر مدگی کھے دالے ر مدگی کی حفاظت  
 کرے دالے اور مدی لھے دالے کی ایک سلطیت قائم کر دی ایساں  
 وسید و ستا کی قوموں میں دماہ دیم سے طبع کا دق مالک رہا ہے  
 اس دھ سے انھوں لے اسی حقائق بر طبع کا دق مالک رہا ہے  
 سب بھی دہی دما رہے جو مختلف محسوس میں ظاہر ہوئی ہے اور  
 ہر محسوس میں کساں سرت انگر اور گھوٹی ہے لھب ہے کہ ال قوموں  
 بر طبع کے علم کے مادہ کائنات کے اصدا کے اندر توازن کا  
 دار واضح رہو سکا حالاً کہ اس کے ہر تصاد کے اندر وہی وحدت مقصد  
 مضمون ہے جو روحیں میں ہوئی ہے اور قرآن لے اس کو گونا گوں تسکوں

میں یاں کہا ہے جس کی تفصیل حقیقت و حید میں ماں ہوئی ہے۔

۔ حدیث میں جس زہد و پائی کے لئے ماں ہوئی ہیں آپ سب رستی  
 لا کوئی مارچ اٹھا کر اس لعل و لعل سے بڑھ ڈالئے آپ پر یہ حقیقت واضح  
 ہو جائے گی کہ عمر اللہ کی طاعت و عبادت و عبادت وہ مرد و عداؤں کی بوجہ کی  
 شکل میں ہو مار مدہ عداؤں کی سدگی کی صورت میں، مجھ سے صرف اس سال  
 کی دمار کا۔

اسی دمارت ہی کی ایک شکل تعلیم اعظمی بھی ہے اس سالوں کے ایک بڑے  
 حصہ لے رہے تو کبھی جو حصہ بڑھ کر رہے دوسرے عورت کے لئے والوں اور  
 خدا کے لئے بڑھے ہوئے مددوں کی دعوت بڑھ کر رہے انہوں نے ماں دادا کو جس  
 ڈھرنے پر پاپا اس پر آج نہیں سد کر کے چلے رہے ال کر نہ کام بڑا مشکل  
 معلوم ہوا کہ ماں دادا کے رہنے سے کوئی انگ راہ نکالیں کس آکر اس سال  
 حال اور نہیں ہے بلکہ ایک عاقل اور صاحب حسار دارادہ مخلوق ہے تو  
 حال و س حال و اس عاقل کو معطل کر دیا اس کی دمارت ہی کا نتیجہ ہو سکا کہ  
 نہ سب پر لکھے دت ہم اس امر سے عاقل نہیں ہیں کہ دما میں نہیں  
 سے اسے لگ بھی گھر رہے ہیں جو طریقہ آمار کے اندر سے معلوم نہیں ہے  
 انہوں نے روش قدیم میں بہت کچھ سدا لیاں سدا کس اور ایسے فکر و فکر  
 کے دور سے دہ کے رجحانات کا رج بھر دیا ہوسرے اسے بھی ہوئے بھول  
 نے اس راہ میں بڑی بڑی قریاں کس جس ہمت دروں نے تو ہر کا  
 مالہ بک پی لیا اس ہمہ لا حد کہ ماراں بڑھ کھل سکا اور وہ اپنی صلاحوں میں



بھٹکے رہے جس میں اس کی لاری دوم ٹنک رہی تھی اس کی وجہ سے کہ  
میں اکر ایسے تھے جو بہت سے عفات سے کہنے کے اور دوم برستی کے  
عقدہ کو غور نہ کر سکے اور وحید جانس یک پیچھے کے لئے یہ شرط ہے کہ آدمی  
کوئی قسم لگا نہ جھوٹے اور یہ سادات یا تو حصر اس امایہ کہ ام علیہم السلام  
کو حاصل ہوئی ہے ماں لوگوں کو حوا کی سردی کی محبت کریں اور اللہ تعالیٰ  
کی طرف سے اس کی توقع پائیں

ادریہم نے ترک کا حسب ماں کیا ہے قرآن محمد اللہ قدیم صحیفوں  
سے اسی کی تائید ہوئی ہے قرآن میں ترک کو ظلم عظیم کہا گیا ہے (ان السرا  
لظلم عظیم) ظلم بدل کا صدمہ ہے اس کے معنی ہیں کسی کی حق ملی کرنا  
اور ہم نہ مات تفصیل کے ساتھ لکھ چکے ہیں کہ اسان پر سے بڑا حق  
اللہ تعالیٰ کا ہے جس اس کے حق میں کسی کو ساحی قرار دیا اور اس سے  
بڑے حق کو ملک کرنا ہے اس وجہ سے یہ ظلم عظیم جو اور حق ملی کا دمارت  
ہو یا نہ ہو ہے اور جس درجہ کی حق ملی ہوگی اسی درجہ کی دمارت بھی ہوگی یہی  
وجہ ہے کہ قدیم صحیفوں میں ترک کو محال طور سے سمجھ دی گئی ہے  
حداد مدد غور رہے جس طرح تم یہ ہیں سد کرتے کہ تمہاری بھوی غیر کی  
نسل میں سوئے اسی طرح وہ ہیں سد کرنا کہ اس کا سدہ عمر کی سدگی کہے  
یہ نتیجہ سی اسرائیل کے صحیفوں میں مارا آئی ہے قرآن مجہ کی پاکرگی سا  
لے اس تشدد کو سمجھ تو میں احساں کیا نکس اس کے معبود کو بہایت جونی  
کے ساتھ لہے حاکم بعض جگہ قرآن میں ترک اور انی اور متر کا دربارہ

ایک ساتھ مع کیا ہے مثلاً سورہ نور میں فرمایا ہے الرانی لایکرم الی  
 ساییة او متراکة والراسہ لاسکھا الا رانی او متراکة وحر  
 دالک عطا المومنین (رانی نہ نکاح کر لے پائے مگر راسہ امر کرے  
 اور راسہ سے نہ نکاح کرے مگر کوئی رانی مامٹرک اور مومنین پر یہ حرام ہے  
 دوسروں کا ایک ساتھ اختراع عبر کسی اشراک کے ہیں ہوتا اس اہل  
 کو راسہ رکھ کر آدمی حب حور کرنا ہے تو مطلق ہو جاتا ہے کہ مسرک اور  
 چھال عورت میں بہایت گہری اعلانی ماسک ہے چھال عورت  
 اسے سنیں ایک مرد کے حال عقد میں دیتی ہے اس کو ایسی حرم کا ایک  
 سال ہے اس سے ماں عقد اور تمام حقوق حاصل کرتی ہے لیکن اس کے  
 باوجود سوہر کے حق اور اس کی حرم میں ایک غیر مرد کو سرک کر لی  
 ہے ٹھیک ہی حال ایک مسرک کا ہے وہ حد سے رویت کا اقرار کرنا  
 ہے مگر کہہ کر اس کے ساتھ اسی سگی کا عہد مادہ صاف ہے رہتا اس  
 کے گھر میں ہے کھانا اس کا کھانا ہے مانی اس کا پنا ہے کٹرے اس کے  
 دئے پئے پہنایا ہے اور اس کے اس کو کچھ بھی ہے سب اللہ تعالیٰ  
 کا عطیہ ہے لیکن اس کے باوجود وہ سدگی عمر کی کہتا ہے۔ محبت کا دم  
 دوسروں کے لئے بھرتا ہے۔ اعلانی حالت ایک راسہ کی ہو سکتی ہے  
 یا ایک مسرک کی کہ دئے میں کر یہی دوسے دانیالیں ہیں جو ایک  
 دوسرے کے لئے رشتہ اور رشتہ نہ کا کام دے سکتی ہیں یہی دھبہ ہے کہ  
 مشرکوں کو قرآن لے جائے بھی کہا ہے اور حیات عورت کی لے دانی

اندھ دھنکی کے لئے سولی رمال کا ایک ستھور لفظ ہے

میں سے نہ کہہ بھی حل ہو گیا کہ قرآن مجید میں کیوں مار مار رہا ہے  
آئی ہے کہ اندھ لٹائی سا سی حطاؤں کو جس کے لئے چائے گنا معاف  
کر دے گا مگر سرک کو پہل معاف فرمائے گا ہر شخص حاتا ہے کہ ایک  
سرک اندھ اور ستھور، مٹی یو کی کی ہر غلطی معاف کر دے مکتا ہے  
لیکن اس کی لئے دفائی لڑا ایک لڑکے کے لئے بھی معاف ہیں کر سکتا اگر  
وہ ایسا کرے تو وہ دلات کیلئے لیٹم اندھ نے غیرت کا زور ہے۔ حب  
اسالہ کی غیرت کا۔ عالم ہے تو پھر اس کی غیرت کا تصور کون کر سکتا ہے  
جس کے حال غیرت کے ایک ادنیٰ تو سے یہ تمام عالم حال غمت و محبت  
سے لڑائی ہوا۔ وہ اس مدہ کو کیسے معاف کر سکتا ہے جس نے غیر  
کی مددگی کا داغ ایسے دامن پر لیا ہے چاہے فرایا ہے العزیم الحساد  
المنکر مسخ اللہ تھانسی کوں اس آیت کے اس لئے جس میں  
سے خصوصیت کے ساتھ مکر کی صفت پر غور کرنا چاہیے اور پھر اس  
ات کو دیکھا جائیے کہ اس کے ساتھ ہی کس طرح سمجھا دانا دے  
اپنی سر یہ فرمائی ہے اس کے مٹی یہ میں کہ جو شکرا اور عیور ہے اور جس  
سوا کسی کے لئے بھی کر یا لیا رہا ہیں ہے اس کی غیرت و کرمائی کبھی کسی  
شریک کو گوارا نہیں کر سکتی۔

رما اور ترک کی اسی مابہت کی دھ سے ترک کو جگہ جگہ جس (اچانک)  
کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے اندھ تر کوں کو جس کہا گیا ہے "وہی راہ"

ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان مائوں سے ایسے حرم کو پاک کرنے کا حکم دیا کہ حد ایسے حرم میں رہے جس میں گوارا نہیں کر سکا اور یہی وہ ہے کہ جو جماعت اس مجاہد میں آلودہ ہو جاتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے جہر و عصب کی رد میں آ جاتی ہے یہاں تک کہ جو لوگ سرک کی شاعت سے واقف ہیں وہ پہلے سے اس قوم کی موت کا فیصلہ کر دیے ہیں جو ترک کے حرام قبول کر لیں۔ قال هذا وقع عليكم من ربكم رجس وغضب انما اولو مي في اسماء ممنسوها اسموا بآباءكم ما ايسر الله هاهنا من سلطان فاسطروا اني معكم من المستطرين

ترک سے خدا کے حقوق جس طرح تلف ہوتے ہیں یہ بالاحوال اس کا ماں بھاب اس پہلو پر غور کیجئے کہ سرک خود اسے جس پر بھی سب سے بڑا ظلم ہے اور اس اعتبار سے بھی یہ دمارت اور ردائ ہی ہے اور معلوم ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو جو عورت محسوس ہے اور اس کو جو قوم اور مائیں میں حمایت کی ہیں اگر وہ دو اقواموں یعنی بچوں اور بڑھاپے کی لے عاریگیوں کے درمیان گھری ہوئی نہ ہو تو اس کے لئے دعوائے مدعوئی بھی ناموروں نہ تھا اس کی طبیعت کے علو و ادو تمام

۱۔ کہا تم رہا رہے اس کی طرف سے جس اور عصب مارل ہو چکا ہے کیا تم مجھ سے حد ماہوں کے بارہ میں جھگڑو رہے ہو جو تم نے اور تمہارے ماں دادا کے ٹھہرائے ہیں اور میں کی کوئی دلیل اللہ نے جس اباری، تو تم بھی اسٹار کرد میں بھی اسٹار کرد ماہوں

کائناتِ براس کے سرف۔ سرف کا معنی صاف ہے بھاکہ وہ کسی کی سہنگی کرے  
 کے بجائے حمہ معصوم سے کا حواہ شہد ہوا لیکن ان تمام عظیموں کے باوجود  
 حب وہ دیکھا ہے کہ میں خود اسے اس کو اس دماغ لانا۔ یہاں اسے  
 اس کو رکھے۔ قادر جموں اور میں نے آسمان۔ میں اور ان کے درساں  
 کسی صبر کو مانا۔ ایک کھلی مائیک کے سانکے کی بھی مجھے موت وصل ہے تو وہ  
 معصوم کے مدلل اور سکرو سس کے صوت کے ساتھ ایک اندکھی مہی  
 کے سائے اسے تھیں ڈال دیتا ہے اور یہ وہ اس نے کرتا ہے کہ اس کے لیے رے  
 اس کو مسموم مانا ہے اس کے بعد اس کی عقل مضطرب ہوتی ہے اس کے دل  
 کو میں مفسد ہوتا ہے اس کائنات کا معنی مل جوتا یہ کر فکے کے بعد اس  
 کے دل کی ساری رسامیاں اور عقل کی ساری انھیں دور مومانی میں اور  
 کاما کے امرا کو مل کرے کے لئے وہ مراحل مانا ہے جس سے ساری گیمیاں  
 سلمہ مانی ہیں۔ اس کے بعد اگر کوئی شخص نہ کہا ہے کہ اس ایک کے سوا کچھ  
 اور بھی میں جس کے آگے مڑھکا ہے تو اس کا مار موت اس کے دماغ ہے  
 وہ تو یہ کہہ کر الگ ہو جائے گا کہ میرے علور نفس نے یہ ایک کے آگے  
 لست ہوتا اس نے گوارا کر لیا کہ اس کے تعمیر ماہ ہیں۔ اور اس کے بارہ  
 میں ہم اور تم دونوں سمعی ہیں، مانی اس کے علاوہ جس کا کم ذکر کرتے ہو  
 ان کی دماغ کم لائے مجھے حواہ محواہ بہت سے خدا ملے کا سوچ ہیں ہے۔  
 میرے لئے تو ایک ہی رب و مولا ہے جس کو فی علام نہیں پسند کرتا  
 کہ کئی آماؤں کی علامی کا علاوہ اسی گردن میں ڈالے تو میں یہ دلت و داب

کیوں گوارا کروں۔ عَاثُرًا مَاتَ مَعَهُ فَوْنٌ حَبِيبٌ اَمْرًا لِلّٰہِ  
 الواحد الفہام (وصف) صراط اللہ صلاہ مرحلا فی سیرکاء  
 مساکسون و مرحلا مسلما لرحل هل نسوہاں صلا  
 للحمد للہ سل اکبر ہمد لا تعلمون (درم ۲۹)

لیکن خود فی العطر تھے انہوں نے اسے نص کی کوئی قدر نہیں کی  
 اور خدا کی ملامت کا رتبہ ماکر انہوں نے اسے حیرت سے حیرتوں  
 اور اسے ہی جیسے سالوں کو ایسا رہا ماما اور اسے نص کی وہ  
 اہانت کی جس سے بڑی کوئی اہانت نہیں ہو سکتی وہ جس جیسے اللہ  
 معاملہ میں مکرم صلاہ وہ اس کے ماکہ احسن السیاء والا ماکہ  
 میں اسی ردالب و دمارت کی طرف اشارہ ہے



## पुस्तक लौटाने की तिथी

यह पुस्तक चौदह दिन तक रखी जा सकती है ।

पुस्तक को निश्चित समय से अधिक रखने पर प्रतिदिन एक आना अतिदेय शुल्क लिया जायगा ।

84-27 155

47-26 258

84-30 658

123, 142, 91012

3096-23 87 43

388-87 6 10 11 10 14

252-25 11 6

284 28 11

229 17 10

362 11 14



# تفسیر نظام القرآن

امداد امام مولانا محمد الدین فراہی کی اس  
 بے قرآن کی تمام مستطاب حل کر دی ہیں پہلے  
 کا عنوان صحت ملانا گنا ہے ہر آیت اعلیٰ کا نظم  
 سابق و لاحق سے سور کا ماقبلا کا گنا ہے اس  
 بند سور کے تمام سکل امالیہ کے کلام عرب کی روش  
 میں سے صاف کیا گیا ہے اور سور کے فلسفہ و اس  
 و عوام کو بہت دل میں ادا رہے ہیں کیا گیا ہے  
 اس نظم الہام صبر کے بہت سے احزاب  
 حکمے ہیں مصارف لوم کرنے کے لیے دہل کے  
 ر خط و کتابت کہتے۔

دائرہ تحریک قزوین، دہلی